

\* بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ \*

\* قَوْلِ الْاٰمِیْنِ \*

فقیر کر استغای جو نہودی کی طرف سے سادے دینی بھائیوں کی  
خدمت شریف ہیں جو مسکین فقیر سے حاضر اند اور غائبانہ محبت  
رکھتے ہیں بعد غناام حلیم و رحمتہ اللہ و برکاتہ کے واضح ہو کہ  
لا تہتک لک اور دودامیان کے گروہ جو خرائضی کہلاتے ہیں  
یہ سب کے سب وہی ہیں اور انہیں مختلف جماعت ہرگز  
نہیں ہیں بلکہ یہ لوگ ہمارے اہل سنت و جماعت سے  
خصوصاً حرمین شریفین کے لوگوں سے برقی عداوت رکھتے ہیں اور  
کہ مدینہ کا نام لینے سے جلکے خاسک ہو جاتے ہیں اور طرح طرح سے  
ان کا عیب بیان کرتے ہیں جو کوئی چاہے آزمائے اور بے سہلوگ  
اپنے گروہ کے سوائے سبکد مشرک جانتے ہیں اور یہی عقیدہ  
وہ بیوکار دارالمختار ہیں لکھا ہی اور ان لوگوں کا حال مرضی کے گنہ سے  
بیضہ کا ایسا ہی جیسے جس بیضہ کو جب ایک مرضی نے گدہ کیا تب  
پھر اُس کو اگر تمام جہان کئی مرضی سیوے تو اُسے بچ نہیں  
سکتا دیکھو ہی ہے لوگ جو بگارتے سو بگارتے ہی رہتے ہیں



ہاں ہی نہیں رہتا شب اُنکے مذہب میں اُن کو گون کو شیطان و خواص  
 نہیں دلاتا بلکہ اُنکے گمراہ کرنے سے اب وہ فراغت ہو گئے ہیں  
 جیسا کہ تفسیر روح البیان میں اعدو ذباہہ میں الشیطان الرجیم کی  
 تفسیر میں لکھا ہے اور نبی علیہ السلام سے شیطان کے و خواص  
 و لایبکی حقیقت کو گون نے پوچھا تب فرمایا علیہ السلام نے کہ جس  
 گھر میں کچھ نہیں ہوتا اُس میں جو نہیں داخل ہوتا سو یہ و خواص  
 کا پانا را ایمان ہی یعنی نرے ایمان کی نشانی ہی اور کہا علی ابن ابی  
 طالب رضی اللہ عنہ نے کہ فرق ہماری نماز میں اور اہل کتاب کی  
 ہمارے شیطان کا و سو یہ ہی یعنی ہماری نماز میں و سو یہ ہوتا ہے  
 اور اُنکی نماز میں و سو یہ نہیں ہوتا و خواص نے کہ شیطان فراغت  
 پا چکا ہے کافروں کے عمل سے و خواص نے کہ کفار سے شیطان کی  
 موافقت کیا ہے اور نوسن لوگ شیطان سے مخالفت کرے ہیں  
 اور اُس سے لڑتے ہیں اور لڑائی ہوتی ہے مخالفت کے سبب  
 سے انتہی اور صحیح مسلمانوں میں جو شرک سے عیب پاک ہیں باوجود  
 ہم مذہب ہونے کے آپس میں جھگڑا لڑائی اور نفاق ہوتا ہے  
 و خواص کا سبب یہ ہے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ شیطان  
 ناامید ہو گیا ہے اسباب سے کہ مصابی لوگ اُسکو پوچھیں ولیکن  
 آپس میں اُرخانا کرنا ہے اور فتنہ فساد اُن لوگوں میں چمکے  
 رہتا ہے یہ حدیث جامع صغیر میں ہے تو اب مسلمانوں کو  
 لازم ہے کہ شیطان کی مخالفت کرے اور آپس میں

اور انکو اپنے مذہب کے حق ہونے پر دھواخ نہیں آنا یہاں تک کہ جب وہ بیوں کا زور ہوا تھا تب مسلمانوں کے جہاز پر چڑھ جاتے اور اقامۃ اللہ کی کہلے اللہ اکبر کہتے ہوئے سیکڑوں مسلمانوں اور تابعیوں کو قتل کرتے تھے اور انکا مال لوٹ لیتے یہاں تک کہ جب مکہ معظمہ پر غالب ہو گئے تھے تب انکا منادی فجر کی اذان کی وقت وہاں کے کوہ میں ہلکا ہوتا تھا کہ ای کہ کے مشرکوں کو آتھو نماز پڑھو اور جب مدینہ منورہ پر غالب ہوئے تب انبیاء کی قبروں کو کھودا اور روضہ مبارک پر بھی دست اندازی کرنے چاہتا تھا مگر اللہ تعالیٰ نے انکے کید کو باطل کر دیا الغرض باوجود ان سب گمراہیوں کے وہ لوگ اپنے مذہب کو حق مانتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے انکی شوکت کو توڑ آیت انکی لڑائی کی بڑی ہبت جو لوگوں کے دل میں ہمائی تھی سو نکل گئی اور خوب مارے گئے اور اللہ تعالیٰ نے خراب کیا انکے شہر دن کو اور انکے اوپر فتح دیا مسلمانوں کی شکر دن کو بارہ سو تین تیس ہجری میں اس مضمون کو جو چاہے دوسری کی تیسری جلد کے باب البغاة میں دیکھ لے ہوئے گمراہ لوگ جو اپنی گمراہی پر مضبوط رہتے ہیں اور حق بات کو نہیں سنتے تو اس سبب سے اکثر لوگ اس بات کا بڑا تعجب کرتے ہیں اور شہرہ کرتے ہیں کہ شاید یہ لوگ حق پر ہیں تو اسکا سبب یہ بھی کہ اپنے گروہ کے سوا کسی دوسرے گروہ سے انکا تعلق نہیں ہے۔

کو جب کو فارہیمین خصوصاً مارا اور ہندو یہیں گوہ کہتے ہیں امام شافعی رحمۃ اللہ کے مذہب بموجہ طلال اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے مذہب بموجہ حرام جانے کا تو ایک ہی وقت میں ایک ہی چیز میں اجتماع ضدین کا لازم آویگا اور شرح عقائد نسفی وغیرہ میں اس بات کو مستزکا مذہب لکھا ہی اور اس کو رد کہا ہی اور اس کے لئے میں رکلف یعنی حافل بالغ خود مختار بن جاویگا اور شریعت کا مقرر کرنا ہے قائدہ تھریگا اور جو شخص جب جس مذہب کی تقلید چاہے تب اس مذہب کی تقلید کرے اس بات کو جامع الرموز میں مستزکا مذہب لکھا ہی اور ایک ہی امام کو نہیں کر کے اس کی تقلید کو اہل سنت و جماعت کے مذہب بموجہ واجب لکھا ہی اور فی الحقیقت یہ مسئلہ تحری کے مسئلہ کے طور پر ہی کہ جیسا کہ تحری کے خلاف ہمیں کرنا درست نہیں ہی اور تحری کے خلاف کرنے میں نجات نہیں ہی دیا ہی جب اپنے باپ ما اُستاد مرشد قاضی مفتی بادشاہ اور کسی ایک ملک کے سارے خواص اور عوام کو کسی ایک امام کے مذہب پر دیکھا مثلاً ہندوستان کے ملک کے سارے خواص اور عوام کو امام ابو حنیفہ کے مذہب پر دیکھا تب اُنکے مذہب کے راجح اور افضل ہونیکی تحری دل میں جم گئی تو اب اُسکے خلاف کرنا درست نہیں اور اس تحریک کے خلاف میں نجات نہیں ہی اس بات کی عین حقیقت کو عالم لوگ جانتے ہیں عوام کو اس بات کی عین خبر کہانا ایک

اتفاق رکھیں الغرض جب بد مذہبون کے مذہب کی حقیقت کھل گئی تو اب بے مذکور بد مذہب ہوں یا ان کے حوالے جو لوگ اہل سنت و جماعت کی مشہور کتابوں کے خلاف بات کو کماؤ تعالیم کرتے ہوں یا تصوف کی معتبر کتابوں کے خلاف انکا قول و فعل ہو اور باوجود اسکے دعویٰ درویشی کا کرتے ہوں یا جو لوگ ایسی بات کہتے ہوں کہ اُسکی سند اہل سنت و جماعت کی معتبر کتابوں سے دیکھا نہ سکیں اُن سے بہت ہی پرہیز کرنا چاہئے اور انکی بات ہرگز نہ سنا چاہئے اور ایک برادر ہو کھا ان گمراہوں کا پیرو ہی کہ جب کسی سے بحث کرتے ہیں تب عوام کو فریب دینے کی واسطے حدیث اور قرآن سے دلیل لاتے ہیں اور عوام سے کہتے ہیں کہ اسے اور رسول کے کلام کو چھوڑ انکے ہم دوسریکے کلام پر کد واسطے عمل کریں اور فقہ دوسریکا کلام ہی اور سب سے برتر و سواہی پر دلاتے ہیں کہ جب چار امام برحق ہیں تو ایک ہی امام کے مذہب پر ارتجاعنا اللہ تعالیٰ کی کشادہ رحمت کو ننگ کرنا ہی یعنی ایک ہی امام کے مذہب کے موافق ہیں کرنا برقی مشکل ہی آسانی اسی میں ہی کہ کبھی امام ابو حنیفہ کبھی امام مالک کبھی امام شافعی کبھی امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ کے مذہب کے موافق ہیں سو اہل وسواس کا رد محض یہ ہے کہ جب چار امام کے مذہب کے موافق ہیں کریگا اور چاروں کے حکم کو اہل جانے گا تو ضرور اہل گمراہی وقت میں مذہب

اے اور رسولؐ نے عامی کو لینے سے منع کیا اور اس بات کا حکم صرف قرآن سے مسئلہ نکالنے سے منع کیا ہی اور اجتہاد کے سوا اے حدیث اور فقہ آج کے دلائل لائے اور اُسے مسئلہ نکالنے کو حرام کیا ہی اور اجتہاد کے سوا اے جو عالم ا لوگ ہیں اُنکو بھی یہی حکم ہی کہ جو شخص جو مسئلہ بیان کرے اور اُسے دعو کرے وہ اہل سنت و جماعت کے مذہب کی مشہور کتابوں سے اپنے اُسے دعو کی دلیل اور اُس مسئلہ کا جواب نقل کر دے رد المحتار اور مختار الفوائد وغیرہ میں احبات کو کہہ لے لکھا ہی اور جس عالم سے کوئی پوچھے گا انشاء اللہ تعالیٰ وہ اس بات کو سچ کہیگا اب عوام لوگ کو کتاب سے سمجھنا بہت مشکل ہی تو عوام لوگوں کو سمجھنے کے واسطے ایسی بات لازم حال قول الامین ہیں ہم لکھتے ہیں کہ اُنکو یقین آجائے اور دین مذہب کے سامانہ میں پھر کبھی طرح کا شبہ باقی نہ رہے اور انکا دل احبات کو قبول کرے وہ بات یہی کہ یہ بات سب کوئی سمجھتا ہی کہ جو چیز جس دین میں پیدا ہوتی ہی اُسکی خوبی اور برائی جیسا اُس دین والے پہنچاتے ہیں ویسا دوسرے دین والے نہیں پہنچاتے اور یہ بات بھی خوب ظاہر ہی کہ اچھی چیز کے ہوتے ہوئے کوئی شخص بری چیز قبول نہیں کرنا اور یہ بات بھی سب کوئی سمجھتا ہی بلکہ ہمارے آدمی کی جبلت اس طرح آہستی ہی کافروں یا مسلمان کہ جس بات کو خیر موانع سے سنتے ہیں

مضمون مختصر سونو تاکہ ان لائف سونکے مذہب کی حقیقت معلوم  
 ہو کہ لائف مذہب نفس کی تابعداری ہی اور نفس امارہ انسانی  
 مجبور لائف خلاق ہی جادو و ریاضت کی محبت پر اور اُسکے دل کا  
 حصار اقصا اسی پر رہتا ہے کہ اپنے زمانیکے حصارے کو گنہگار  
 کے رہے اور بالذات اسی بات کا خواہش ہے کہ حصارے جلائق  
 اُسکے محتاج اور اُسکے اوامر اور نواہی کے فرمان بردار ہوں  
 اور وہ کیسا محتاج ہو اور کسی کے حکم کے تابع ہو اور چھوٹے  
 ہوئے جانور کی طرح جسے چھتا پھرے جو چاہے سو کرے اور یہ لائف  
 دعوا الوہیت کا یعنی معبود ہو نیک اور اللہ تعالیٰ کے ہاتھ شریک  
 ہو نیک ہی بلکہ نفس کم بخت شریک ہوئے پر بھی راضی نہیں ہی  
 وہ جانتا ہے کہ صرف وہی حاکم رہے اور سب اُسکے محکوم اور  
 حکم کے تابع رہیں تب اُسکی دعا کیواسطہ اللہ تعالیٰ نے حصارے  
 انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو نبی کر کے بھیجا اور شریعت  
 کے احکام مقرر کیا اور تابع داری اور تقابذ کو فرض کیا بس جس  
 تقابذ اختیار کیا اور شریعت کی تابعداری کا بگاڑ اپنے گلے میں ڈال  
 لیا وہ اسی شرک سے بچا اسی مضمون کو حضرت محمد دالغ  
 ثانی کے مکتوب پنجاہ دوم وغیرہ میں دیکھو سو لائف مذہب کو  
 چاہتے ہیں کہ ہم کیسی تقابذ کریں اور تقابذ چھڑانے کیواسطہ  
 یہ سب بھیر بھار کی باتیں کرتے ہیں لائف طرے عوام کو اصبات  
 کی خبر کہان کہ اللہ اور رسول کے کام کے سنے کا نام فقہ ہی اور



ہیٹن آڈل لاکھون آدمی کوچ اور طواف کے ارکان تعلیم کرتے ہیں اور ان سے حج ادا کروائے ہیں اور انکو طواف کروائے ہیں اور ان سب ماتونس تمام جہان کے مسلمان لوگ انکو امین جانتے ہیں اور کوئی انہر اعتراض ہمیں کرنا سوائے شیعوں اور وہابیوں اور خارجیوں اور لاندھسوں وغیرہ بددہیوں کے اور انکو امین کیون بجا نہیں کیونکہ انکو اللہ تعالیٰ نے ہمیشہ کیواسطے امین کیا ہی سورہ والتین میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولھذا البلک الامین یعنی اولیٰ قسم ہی اس شہر با امانت کی یعنی مکہ معظمہ کی اور انکی امانت میعاد دی نہیں ہی بلکہ جب تک قرآن شریف ہی تب تک اُن شہر مکہ کے لوگ آج ہیٹن دنیا کے حاکموں کی طرف سے جو امین ہوتا ہی اُنکی بات حاکم اور رعیت سبکو قبول کرنا پڑتا ہی گو کہ اُسیر شبہ خیانت کا بھی ہو اور احکم الحاکمین نے مکہ والو کی امانت کو اپنے حاکم قدیم سے جان کے تب انکو امین فرمایا تو اب انکو جو شخص امین بانیگا بلاستہ ہو وہ شخص قرآن شریف کا منکر ہی اور اسی مضمون سے مکہ معظمہ کے سارے مخالفوں کے مذہب کی برائی سمجھ سبمان اللہ حق آیا اور جھوٹہ نکل بھاگا اب مسلمانوں پر واجب ہی کہ اس زمانے سے لیکے قیامت تک مخالف لوگ جتنا دوسرا اس دلاوین اسی مضمون سے سبکو دفع کریں مثلاً حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی جنہی قدس سرہ نے سوالات حشرہ کے جواب میں لکھا ہی کہ اپنے امام کے سوائے دوسرے امام کے قول پر عمل کرنا بغیر تینوں وجہوں نہیں سے ایک وجہ کہ

اُن بات کا دل میں ایسا یقین ہو جاتا تھا کہ کس نہ نظر سے اُسے پہنچ  
 سکتا ہے نہ میں نہ تاجیہا کہ چین کا ملک ہم نے کبھی نہیں دیکھا ہی مگر خبر  
 متواتر کے سبب سے خوب یقین ہی کہ چین کا ملک ہی اور اُسکی  
 خبر جو تھہ اور افترا نہیں ہی اور تواتر کہتے ہیں ایسی خبر کو جب کا  
 جھوٹہ ہو ناہر گزدل فول نہ کرے جب یہ بات سمجھ میں آگئی تو  
 اب سمجھو کہ تواتر سے خوب ظاہری کہ محمد ﷺ کا دیس مکہ مدینہ  
 ہی اور دونوں میں دین کے قیامت تک رہنے کی خبر رسول ﷺ نے  
 دیا ہی وہ حدیث مشکوٰۃ مصابح میں موجود ہی کیونکہ اس بات کا  
 اقرار یہود نصاریٰ ہندو مسلمان اہل سنت اور شیعہ دوست  
 دشمن سب کرتے ہیں اور دین احیام محمد ﷺ نے ظاہر کیا یہ  
 بات بھی تواتر سے ثابت ہی جو دین کا دیس مکہ مدینہ ہی اور دونوں  
 پاک رکان میں قیامت تک دین رہنے کی خبر حضرت نے دیا ہی تو  
 جو دین اور مذہب دونوں پاک مکہ نہیں جاری ہی اور دیکھا جاتا ہی  
 اور جس طرح دین پر اور اچلتے اچلتے مذہب پر ثابت اور قائم  
 رہنا وہاں دیکھا جاتا ہی اور جس دین اور مذہب اور طور کو  
 لوٹانے کو کون نے اچلتے واسطے پسند کر لیا ہی وہی دین اور مذہب  
 مودد ہی طور سبھا اور اچھا ہی اور باقی حذب جھوٹا اور برا ہی  
 اور یہ بات بھی خوب یقینی ہی کہ جو دین اور مذہب مکہ معظمہ کے  
 لوگوں کو بطور امانت کے قدیم سے ملا ہی اُسی پر دے لوگ  
 باپ بھی قابو ہیں اور دودھ دنا بھی بطور امانت کے پہنچا دیتے

بھی اُنھیں امیون سے اور دین کے دستانِ ذالون سے کر والو  
 ۱۔ میطر سے عمل مولد شریف کے مستحب ہو سکی چھ بیس دلیل  
 جو متبرکنا ہوئے مسمون اور مستر عالموی کے قول سے اور مولودین جو  
 فیام کرتے ہیں اُسکے مستحب ہو سکی جو آتھ دلیل ہمیں رسالہ شخص  
 میں لکھ کے چھو ادیا ہی اور بادحد اُسکے ایک دلی لوگ دونوں  
 کے منع کرنے سے بار نہیں آنے ۱۔ مکافیدہ بھی اُنھیں لوگوں سے  
 کر والو اور ۱۔ سبطرح سے ہندوستان اور ہنگائے کے  
 دارالحراب اور دارالاسلام ہو سکی مکافیدہ بھی کر والو دلی  
 ہذا القیاس اب ایک بات اور بھی مادر ہے کہ جہاد فساد دین میں  
 برپا ہوا ہی سو اُنھیں دجالون سے ہوا ہی جہادوں نے چار مذہب کے  
 حواسے پاچوان مذہب اختیار کیا ہی ہرین شریفین میں ۱۔ سبب  
 فساد کا نشان ہیں بلکہ پاچوین مذہب کے لوگ کو دمان جانے سے  
 دیکھ لوگ قید کرتے ہیں اور تعزیر کرتے ہیں اور اُس باک مکان  
 سے نکال دیتے ہیں بعض غیر مسلمین ہی کہ ہر ملک کے حاکم لوگ  
 جہمین پاچوین مذہب کی بہ پادین اُسکو مرادین اور ملک سے  
 نکال دین ایمان دایکو ۱۔ سقد کفایہ ہی ۱۔ خا کسار کے دادا  
 ہیر حضرت مولانا شاہ عبد العزیز محدث دہلوی قدس سرہ کو جو لاکھ  
 حدیث یا زیادہ پڑھی ۱۔ سبب سے کسینے کہا کہ آپ اجتہاد کیوں نہیں  
 کرتے تب آپ نے فرمایا کہ اب اجتہاد کرنا ایسا جیسا چار پائی  
 میں پاچوان پایہ لگانا \* نصیحت \* جب نفس کی خرابی کا حال اور اُسکی  
 خرابی کی دوا کیواسطے ہی لوگوں کے بھیجے جانے کا حال اور شریعت کے

کار وہی قریب حرام کے کیونکہ یہ کھیل ہی دین میں وہ تین ذبح  
 یہ ہی ترجیح تنگی تقویٰ سے اسی بات کو دلیاں بکارت کے لاندہ  
 لوگ کہتے ہیں کہ ہم لوگ رفع یدین کرنا کہ قول میں ترجیح پائے ہیں  
 مولا اس و سوا اس کا رد یہ ہی کہ حنفی مذہب کو رفع یدین کرنا  
 کسی طرح درست نہیں کیونکہ رفع یدین نہ کرے میں کچھ تنگی  
 نہیں ہی اور اس کے کرے میں تقویٰ بھی نہیں ہی بلکہ نہ کرنے میں  
 تقویٰ ہی کیونکہ رفع یدین کرنا والوں کے نزدیک بھی رفع یدین کرنا  
 مستحب ہی اور نہ کرنے والوں کے نزدیک رفع یدین کرنا حرام ہی تو  
 مستحب کا کرنا جو کہ واجب نہیں ہی اور حرام سے بچنا واجب ہی  
 احوال سے رفع یدین کا کرنا واجب تھا اور ترجیح پانا جو کہا سوا اس کا  
 رد یہ ہی کہ ترجیح پانا مجتہد یا مہمیز کا کام ہی دد مرا جو اس بات کا  
 دعویٰ کرے جو جھوٹا ہی تھا انصاف کر دے امام اعظم اور امام محمد  
 اور امام ابو یوسف اور امام زفر نے اور ہدایہ اور شرح وقایہ اور  
 ذر مختار والے نے اور ذخیرہ مستبر فقہانے اور لاکھوان حنفیوں نے  
 خصوصاً مکہ معظمہ کے حنفی لوگوں نے ترجیح نہ پایا جنکو اللہ تعالیٰ نے  
 امین کہا ہی اور مدینہ منورہ جس میں قیامت تک دین رہنے کی نھر  
 حدیث صحیح میں موجود ہی و ناکے حنفی لوگوں نے ترجیح نہ پایا تو یہ جھوٹا  
 مفتری و فعیدین میں کس طرح ترجیح پانے لگا بس زیادہ تقریر  
 سے کام نہیں ہر مسئلہ کا قصہ اللہ تعالیٰ کے مقرر رکھے ہوئے امینوں  
 سے اور ہر شریفین کے لوگوں سے کر والو مثلاً وجود یہ لوگ حاکم  
 ہیں اور انکا نشان حرجین شریفین میں اب تک نہیں ہی انکا فیصلہ

محمد والہدیہ ثانی \* مازدہم مولوی سخاوت علی جوہوری \* دودار دہم  
 مولانا کریم علی صاحب جوہوری \* سبزو دہم حیدر الخادری \*  
 چہار دہم مولوی الہداد صاحب عظیم آبادی \* پانزدہم ابوالمحیر  
 سخاوی \* شانزدہم سید صدیق حسن من آولا و حسن مذکور  
 \* ہفتہ دہم مولانا محمد بشیر الدین قزوینی \* ہیر دہم امین قاید بھوپالی  
 نوایزدہم مولانا علی عاصم \* بستم مولوی عبد الرحمان صاحب \*  
 بخت و بکرم محمد حمید علی صاحب بست و دوم مولانا اسماعیل  
 و ہاموی ہیں \* پس اس فقیر نے ان صاحبوں کے کتاب سے اور  
 چند آیات قرآن و حدیث رسول ﷺ اور کتاب عنائد و وصول فقہ  
 و فقہ و غیرہ سے لکھا کہ ایک رسالہ موسومہ قائم مائتہ دافع  
 اللہ تعالیٰ کیا تھا اور دجا بجا شہر و دیہات میں واسطے ہدایہ  
 کے بھیج دیا تھا سو اکثر صاحبوں سے بھی طلب کیا تھا لیکن  
 بمقتضیٰ تعالیٰ کسی صاحب سے کچھ نقص نہ پایا اگر پاتے تو ضرور  
 بالضرور فقیر کے پاس لکھتے بھیجتے غریب دور رس تک کسی  
 صاحب سے کچھ لاہتر ارض کیا \* مگر ایک سحر نام قادر علی داد  
 مری مذہب لائیں صلیع عظیم آبادی چند ہفتہ پہلے زعم نافع سے  
 لکھا کہ ایک رسالہ موسومہ دلیل الیقین فی رد المساکیرین  
 صواع کا خاکہ مکہ و درحقہ قیست رد الیقین ہی درغلانے چند اشخاص  
 کے کہ نام ان نسخہ و لکاس رسالہ میں مذکور ہی وہ یہی قاصی

احکام کی تابعداری اور تقابض کا حال بخوبی معلوم ہو چکا تو اب سمجھو کہ نفس کی خرابی کی دو اقسام شریعت کی تابعداری سے خود بخود ہوجاتی ہیں مگر شریعت کے احکام میں سے ہمارے نفس کی اصلاح کی واسطے مقرر ہوئی ہیں بغیر ہمارے کوئی دواہرگز فائدہ نہ دے گی جیسا کہ تفسیر روح البیان میں مذکور مقام کے پہلے لکھا ہے اور لیکن نفس جو ہی سو اسکی اصلاح کا سبب بنے وقت کی تائید میں اس واسطے کہ فرضیت ہمارے نفس کی اصلاح کی واسطے مقرر ہوئی ہے اس واسطے کہ ہمارے نفس میں حال کے ساتھ تدلّال یعنی ذلیل بننا اور اپنی دلت کا ظاہر کرنا ہر نامی ایک تو ملک اعظم یعنی سب بادشاہوں کے بادشاہ کے آگے ہتھ باندھنے سے دوسرے رکوع کرنے سے دوسرے مسجدہ کرنے سے اور نفس میں جاتا ہی خضوع اور خضوع اور اور تدلّال سے اپنے عاجزی اور فروتنی اور کوتاہی کرنے اور اپنی تین ذلیل جاننے اور اپنی دلت کے اقرار کرنے اور اپنی دلت کے ظاہر کرنے سے انتہی اور مافیہ نازی قصبات اور خوبی آیت اور حدیث اور فقہ اور عقائد اور تصوف کی کتابوں سے اسقدر ظاہر ہے کہ اسکی بیان کی حاجت نہیں ہو جو کوئی ہمارے پر تھبگا وہ شخص کتنی ہی عبادت اور نیکی اور خیرات اور عمل صالح کرے گا اُس کا نفس کبھی نہ منہ گا اور یہ بات بھی بدیہی اور یقینی ہے کہ اپنے نفس کی خرابی کو سیکو بس نہ نہیں تو اس صورت میں سے نازی رہنا کب کب سیکو بس نہ آدینگا اللہ تعالیٰ ہم سے اسکی نفس کی اصلاح کی توفیق دے آمین اور ہمارے ہر منہ کی سراج ہے کہ اسکی سب سے بندہ اللہ تعالیٰ کے قرب کے مکان میں پہنچ جاتا ہے اور نازی ۲

۱۲ اللہ تعالیٰ کی دیدار کے مقام کی خریدنی ہے اور ہمارے نفس میں اسکی دیدار کی توفیق دے اور ہمارے نفس میں اسکی دیدار حاصل ہو

قطاب کو موچین اگر کسی مقام میں خطا و غلطی واقع ہوا ہو اسکو  
 وامن رحمت سے بچھاو میں اور غیب نہ بکتر میں اور اءملاح دیہ میں  
 کیونکہ \* الانسان صوب کب من الخطاء والغسیان \* یعنی انسان  
 ملا ہوا ہی خطا اور بھول سے ماری الحمد للہ کہ سنہ بارہ سو اکامی  
 ہجری میں یہ رسالہ بن چکا \* اور اسکا نام سیف ذوالفقار  
 فی قتل قول السمکاء \* رکھا اور خمس مقام میں لاسیہ نم لکھیں گے  
 وہاں مراد قادر علی سے رکھا اور جہاں پر لفظ قول لکھیں گے وہ  
 قول اسکا مراد ہی اور قول کے بعد عدد سہم سے مراد صفحہ اسکا  
 رسالہ کا ہی اور جس مقام میں لفظ قول ہی وہاں مراد  
 جواب ہمارا ہی \* اللہم لك الحمد والیک الممتکي وانت  
 المستعان وبك المستعاث وعلمک التکلان اللہم اونا الحق  
 حقا والباطل باطلا برحمتک یا ارحم الراحمین \* اب جائے  
 چاہئے کہ فاعل عمل مولود کو فرقا لاسیہ اسواسطے قرار دیتے ہیں  
 کہ نا امر محدث انکے کا اوپر قیاس خواہ اب ابہد کے ہی اور  
 لغت میں لہے سمعنے رہا یہ آتش کے ہی بس ماقتلار سمعنے  
 وصفی کے اوپر ماعین امر محدث کے اور اوپر قائمہ سنہ نبوی  
 کے مثل ہستعہ آتش ہو کر کے منکر و دجال و شیطان و محدود  
 وغیرہ بکتر ہیں و ستنام و ماسنہ او تشنیع کرتے ہیں \* بیت \*  
 دہن خویش مد ستنام میا لا مناسب \* کہیں زر قلب ہر کس کہ

حمد الرحیم و صوفی محمد مصباح و علیم الدین خوار و حمد الواحد خانہ امان  
 وجہ گلی حاسمان و کرم خان خانان و امام بخش خانہ امان و محمد  
 خان خانان کے تالیف رسالہ نامہ کارا کو لیا مگر کوئی دلیل چہارگانہ  
 سے یعنی قرآن و حدیث و اجماع امت و قیام سے عمل مذکور کے  
 واسطے نہ لاسکا مگر قحش و تنبیہ کے کچھ نہ پایا اور کیونکہ دلیل  
 چہارگانہ سے پاویگا اس چیز کی جو تھی رہے ہیں مرد و کایات  
 صحیحہ و صحیحہ کرام و تابعین و تابع تابعین کے بلکہ چہرہ سو برس تک  
 اس عمل کا نام و نشان کچھ نہ تھا سنہ سات سو میں ایجاد ہوا  
 اول اس مدت کا موجد بادشاہ اربل ہوا کہ نام اس کا مظہر  
 ابو سعید ہی از بسکہ فسق و فجور اس کا مشہور رہی چنانچہ کتاب  
 فائزہ الکلام فی ابطال عمل النولد و النیام میں چاہئے دیکھنا اگر  
 فقیر بھی بدلے میں قحش و تنبیہ کے قحش و تنبیہ جواب دے  
 تو ہو سکتا ہی کیونکہ \* جزا عسیئۃ عسیئۃ مثلہا \* قرآن میں موجود  
 ہی مگر بلاط آیہ کریمہ \* خذ العفو و امر بالعرف و نہ عن  
 النہاہین \* بیت ہدی راہی سہیل باشد جزا \* اگر مردی احسن  
 الی من اسما کے گدہ کر کے ایک رسالہ مختصر جواب میں اسکے  
 لکنا ہی ان شاء اللہ تعالیٰ \* اب بھائی سلیمان کی خدمت میں یہ  
 عرض ہی کہ اس رسالہ مختصر کو خوب غور کریں اور اسکے



یہود اور دو سب سے اہل بیت تھا کہ علیؑ لکھتا دلفظ و سام کی  
 علامتیں جو آپ کے آنحضرت ﷺ سے اُس کو عتاب فرمایا \* قولہ ۴  
 بہت سے ذر دعو گوین کے فروغ پایا اور اکثر اہل انصاف  
 بشیطان سیرت نے الح \* اقول \* البرہ و یقین علی  
 نفسہ \* قولہ ۴ \* اور جو مکہ اکثر با تو نسیم بیمارے عوام  
 موافق بیان ان نامہا کے الح \* اقول \* ارودی سہر ع  
 شریعت کے کسی کو فہم رہا ہے نا اہل کہنا بد و دلایل کے  
 نہیں ہونا بلکہ جسکا فعل و قول رہا دلایل سہر علی ہے  
 اُس کو نا اہل کہتے ہیں جیسا کہ پاس ہے تھیکہ کی مجاہد کو حال کہہا  
 حالیکہ وہ حرام کتاب ہے پس حرام کو حلال کہہے والا بالابتدایہ  
 کا رد نا اہل ہوا \* قولہ ۲ \* مصافحہ ممانہ نہ کر نہوا لو کہو  
 عید بن بین بتسمیۃ اسباب کے کہ تیون رہا یہ پانچ مہر و صفار و بالعمین  
 کے درمیان یہ ہتھامیت عید عت کا ہا ہے ہیں \* اقول \*  
 فی التذنیفۃ خاص کر یہ مصافحہ و ممانہ کا بعد غار عید بن کے بدعت  
 ہی اس واسطے کہ تیون رہا نہ مذکور ہیں یہ رہا تھا جیسا کہ مشکوٰۃ  
 متریف کے حاست یہ لکھا ہی وہ یہ ہی مصافحہ و ممانہ ہی وقت  
 ملاقات کے اور بعض لوگ جو بعد غار کے کہتے ہیں یا بعد غار جمہ  
 یا عید بن کے یہ بدعت ہی \* قولہ ۳ \* شب رات و عید المظفر  
 اپنی خود اس کے یہ تیون کہہا ہے کو حرام و بدعت کہتے ہیں \* اقول

بدین باز دہ \* باغی احوال خواہ سب الی لب \* و جواب ثانی  
 سب کی طرف سے پیچ محل اپنے کے خاطر خواہ انشاء اللہ تعالیٰ  
 دیا جائے گا قطع نظر اس سے اب ہم شروع کرتے ہیں مطلب  
 اصل اپنے کو \* \* قولہ \* \* محبان محبت رسول الی آخرہ \*  
 قول \* \* جاننا چاہئے کہ لغتاً و اصطلاحاً لفظ رسول کے دو معنی ہیں  
 قاصد و پیغمبر اس مقام پر اگر مولف معنی اول مراد لئے ہیں  
 تو مراد اس خطا کئے ہیں کہ نہ یہ محل اس معنی کا نہیں ہے اور اگر  
 مراد معنی ثانی سے لیا ہے تب بھی ذی خطا ہی کیونکہ اوپرراقم  
 اسم خاتم النبیین ﷺ کے واجب ہی لفظ ﷺ کا لکھنا جیسا کہ  
 واجب ہی دو پر صحابہ معین اور فاطمینہ کے واجب خود کرنا چاہئے کہ  
 اس مقام پر مولف صاحب تارک وجوب مٹا ہوا اور تارک  
 نہ وجوب لائق ملامت کے ہیں اور حسب لکھنے لفظ ﷺ کے خالت  
 وجہ کاری کی اوپر آنحضرت ﷺ کے اوپر حضرت کی دھار غم بین  
 داخل ہوئے کہ اسطے کہ حدیث شریف میں آیا ہے جو شخص  
 کہ نزدیک ذکر آن سرور ﷺ کے درود نہ بھیجے محبان ہی و گویا  
 جنت کیا ہی اور آنحضرت ﷺ کے و دھار کیا ہی اور اس کے رغم  
 انصاف کی جیسے ناک ہیں عاک ہو جو اور بیچ جذب القلوب کی لائے  
 ہیں کہ ایک شخص تھا کہ واسطے نیلی ورن کے لفظ ﷺ کی  
 تو پر نام پاک آنحضرت ﷺ کے نہیں لکھتا تھا بیچ لکھتا اسکے خارش

صراط المستقیم کے اسکو سچ جانو اور حود لیاں کہ پہنچا دے  
 طرف شیطاں رحیم کے اُسکو دروغ جانو \* قولہ ۸ \*  
 پیروی کی کہیں کپڑ چلین \* ع \* مختلف ہیں ہم اسرو ہم فزیر \*  
 اقول \* ہی بخلاف نمھ کرنا قول \* جو کہ حال اللہ اور قال الرسول \*  
 کر کے معاوار سنادی \* چاہئے سنت کی ابتو پیر دی \* قولہ \* لا  
 اگر کوئی کہیہ موافق شامہ ہی رسول کریم ﷺ کے لوگوں کو سردار  
 قوم سکر کسی اگلے شریف النوم پر طعن تنبیح کر سنا  
 \* اقول \* اگلے شریف النوم پر مذمت لایہ  
 کے حاسب طعن و تنبیح ثابت ہی چنا \* حسن من علی ہدی  
 پیچ رسالہ طر بنہ اسبۃ فی رد اہل البدع میں مر قوم کئے ہیں کہ  
 اور اس مجلس مولود بن طعن اور مذمت اور ملامت ہی  
 اوپر بزرگان چلے کے اس حیثیت سے کہ نہیں کئے ان مبعوثان سے  
 اب کام کہ بیچ اُس کے کام سراسر خیر کثیر اور نیکی بہت  
 ہی اور رالت کہ تا ہی اوپر نہایت محبت سادات رسول اللہ ﷺ  
 کے باوجود زیادہ اور مستغرق مونا ان بزرگوں کا بیچ محبت رسول  
 ﷺ کے بلکہ طعن اور مذمت اور ملامت ہی اوپر نہی غیب کے نعوذ باللہ  
 مذمت اس حیثیت سے کہ نہیں سان کیا واسطے امت کے ایسے  
 کام کیوں کہ بیچ سکام کے ہاں محبت رسول اللہ ﷺ کی ہی اور  
 حالانکہ محبت ﷺ کی عین اپنی ہی دامنے قول علیہ السلام کے کہ نہیں

حرام کی نسبت کرنا محض دروغ ہے فروغ ہی البتہ حاوے شرارت  
 کو اور سیوئین عد بین کو مکر وہ ہی ساتھ میں دایں کے کہ  
 فقہانے لکھا ہے \* کل مباح اذی الی اعتقاد الواجب اذ السنۃ  
 فهو مکروه هکذا فی مجالس الابوار \* اور یوں ماکر امت علی  
 معاصی بھی مکار شرافت رحمت بین حاوے شرارت کو مدحت لکھا  
 ہے وہ عمارت یہ ہے شب رات کے حاوے چھو تھینے کے غم بین  
 سک کا حاوہ نکل گیا \* قولہ ۷ \* سخنان ستیطانی ہا کہ ہم  
 لوگو کو شک و ستہ میں ڈالتے ہیں \* اقول \* سخنان اسے  
 سخنان رحمانی کہ \* من احدث فی امرنا یسجنہ  
 فہو رد \* سچ دال تمہارے کے ذرہ بھر بھی تاثیر نکی بھر سخنان  
 شیطانی بیچ دے کا سمجھ اور اشد قسوت کے کیو مکر گھس کر مشکب  
 و ستہ میں ڈالتے ہیں \* قولہ ۸ \* ہو گیا ہی احتیاجات کشیز  
 \* کہ طرح ہوں مہندی ہم سب فتنیر \* اقول \* پس  
 صلی سنت کے اوپر جو بھی \* فعل مدحت ہے جو بواسطہ  
 ہی \* اذرا ارشاد نبی تم میں یہ لو \* میں چھو را تیم بین ہی دو جز کو  
 \* دونوں پر حد تک چلو گمراہ ہو \* ایک اسمین تم کتاب الہیہ لو \*  
 دوسری ہی سنت حضرت رسول \* جو کہ سہی بھی کرے سنت  
 قول \* قولہ ۸ \* کہ ہم مابین صبح اور کھڑے دروغ \* لابتے  
 یثین سب اپنی رونا و نظیر \* اقول \* جو ریاں کہ پتھار کے لڑتے

اور ظاہری خود لبّال مستبر ہی اسکا جواب کہان \* قولہ ۱۳ \*  
 باغ را مرده بہار آمد \* راع را در دودیدہ حوار آمد \* اقول  
 قولہ تعالیٰ \* کل حزب بما لہ لہم فرحون \* بیت \* کہ ہم  
 جنس مہم جنس پرواز \* کو تر با کو تر باز ما باز \* قولہ ۱۳ \* حوسر  
 مولود الخ \* اقول \* یہ لکھنا لایہیہ کا محض اقتراہی \* مہکانک  
 ہذا بہتان عظیم \* کیونکہ تابعین سنت عمل مولود کا انکار دلیل  
 شرعی سے کرتے ہیں نہ نفس مولود کا \* قولہ ۱۳ \* بعد  
 روشن ہوئے آفتاب تانان کے الخ \* اقول \* اس لکھنے  
 سے عیان ظاہر ہوا کہ آفتاب تابان مدحت کا ایک غرور تھا  
 گمراہ بشارت قادری لایہی کے سہ مارہ سوا کا سی ہجری بین  
 جانب مغرب سے طلوع ہوا بعد باندہ من ذلک \* قولہ ۱۴ \*  
 لیکن یہ انکا فعل اُسمین کو کرے تہا \* اقول \* اسکا جواب  
 ہست وجہ سے ہوتا ہی مگر مختصر ایک حکایہ بر کرتا ہوں نفل  
 ہی کہ ایک لڑکا کسی کوئے کے نزدیک کھانا لیکر کھاتا تھا اچھا  
 کھانا کوئے بین کر گیا اُسنے کوئے کو جھانکا تو اسنے عکس کو دیکھ کر  
 دوسرا لڑکا خیال کیا اور ماپ سے آکر کہا کہ ہمارا کھانا ایک  
 لڑکے نے کوئین چھین لیا اُسکے ماپ نے آکر کہے جھانکا تو اپنا  
 عکس دیکھ کر کہا کہ لعنت ہی تیری دار تہی کہ تو نے اتنی نسی  
 دار تہی رکھ کر لڑکے کا کھانا چھین لیا یہی مثل ہی لایہی کی \* قولہ ۱۵

ایمان دار ہی ایک تمہارا ایسا شک کہ ہوں جن پیار اور یادہ طرف  
 اس کے باپ اور بیٹا اور سب آدمیوں سے بس واحد ہوتی ہی  
 نسبت غل کی ساتھ انحضرت ﷺ کے اس چیز سے کہ وہ نہایت  
 ایمان اور اسلام ہی بلکہ طعن اور مذمت اور ملامت اور پر اللہ تعالیٰ  
 کے ہوتی ہی بعد ذہانہ میں اس حیثیت سے کہ نہیں کامل کیا شریعت  
 آنحضرت ﷺ کی جس مقام میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے آج کے دن  
 کامل کہنا میں دین تمہارا اور تمام کیا میں نے اور تمہارے نعمت ابی  
 اور بھی فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور تمام ہو گیا کلمہ رب تیرے لگا روی  
 صدق اور عدل کے \* قولہ ۱۱ \* بیشوا سے اہل بدعتی نے  
 بدلائل معتبر تالیف و تصنیف فرمائے ہیں مثال رسالہ غایۃ الاحرام  
 و اشباع الکلام و ارشاد الرشاد وغیرہ الی قولہ بیان کرے تو سخن دراز  
 ہو جائے \* اقول یہ رسائل خیر معتبر ہیں اس واسطے کہ دلیل  
 چہار گاہ سے کسی مولف و مصنف نے نئی ثابت کر سکے اور  
 اکثر کا حوالہ جانب سے اہل حق کے دیا گیا چنانچہ رد بین  
 اشباع الکلام کے جناب مولانا سید الدین صاحب قزوچی نے  
 رسالہ غایۃ الکلام فی ابطال حمل المولد والقیام والرد علی  
 اشباع الکلام تصنیف کی ہی اور دین رسالہ ارشاد الرشاد کے  
 فقیر نے ایک رسالہ موسومہ حافظ العباد عن اخلاط ارشاد الرشاد  
 تصنیف کیا ہی قریب ہی کہ اگر حجازہ تو وہ بھی مطبوع ہو گا

سے کوئی اس عمل بدعت کا حامل نہ لاسکا اور یہ مولف کی لاسکیگا  
 ایسی لفظ لکھنی اسس مولف کی فقط حماق ہی مثل مشہور  
 ہی بری یرتی بھی جائیں گد تاکہ کتابانی بیت • امپ تازی  
 مشہرہ بجز روح ہزیر پالان • ملوق ررین ہمد در گور غرسی ہینم •  
 قولہ ۱۶ • دفع ردائل کو • اقول • مولف لایہیرے  
 اگر سنت ردائل کی جاسب منیر کے • مدبب کرے تا بعف  
 رسالہ قائم ما اسنتہ کے کی ہی تو اسپر برتی قباحت لارم آتی  
 ہی اسواسطے کہ اسمین تاہید قائم ہونے ادپر سنت اور  
 اسلام کے ہی اور یہ ردست اترب الاستحباب کی ہی ہن  
 ردائل کہے والا جھوٹھا تھرا اب ہزار بھوکا کرے چرخم بمصدق  
 قول مولانا روم علیہ الرحمۃ • آیات • در شب مہتاب  
 مہرادر سماک • ار سگان وعدو دوایشان چہ باک • مسک  
 وظیفہ خود بجامی آورد • مویظہ خود برخ می گترد • کارگر خود  
 میگد اردہر کے • آب گنذار دضاہر خے • حس طانہ میرود  
 بر روی آب • آب صافی بہر ودہ اضطراب • مصطفیٰ میکشاید  
 نیم شب • زار شینخواہد رکینہ ولہب • یاہر سبب حفظ بکرنے  
 قرآن شریف کے ردائل کہنا ہی تو حافظ قرآن کو زیلا کہنا  
 در حقیقت نہ کہنا اور انحضرت ﷺ کے اسواسطے کہ انحضرت  
 ﷺ نے فرمایا ہی \* حافظ القرآن اشرف الہما وفات \*

جو کچھ مکہ مدینہ سے ہم مسلمانوں کو پھان جہاد و اطاعت کا ہتھیار لگے  
 بلا تامل لینا چاہئے \* اقول \* بلا تامل لینا چاہئے محض دروغ ہے  
 فردغ ہی اور خلاف قراں و حدیث \* اور دعویٰ ماوہ تین شریک  
 ہوتا ہی حوایسا حکم دیتا ہی دعویٰ دبا سے ایسی شخص کے حال میں  
 اللہ رب العلمین نے فرمایا ہی \* ام لہم شرکاء شو خوا لہم  
 من الدین۔ ہا لم ثا دن بہ اللہ \* ان جو عبادت مکہ مدینہ سے قرون  
 ثانیہ میں ظاہر ہو اور موافق دلیل شرعی کے ہو بلا تامل قول  
 کرینگے اور بعد قرون ثانیہ کے جو عبادت طریق شرعیہ سے  
 ظاہر ہو سو ہمارے اوپر کرمائوسکا واجب نہیں اگر خلاف دلیل  
 کے ہی سو بدعت ہی اور موافق دلیل کے ہی سو قول ہی \* بیت \*  
 زمین میں جو ہر کوئی مختار ہو \* ص کا ح دل چاہے سو تیار ہو \* کیا رہی  
 پر قیاد استاد رسول \* ح رسالت ہو گئی ص کا حصول \* قولہ ۱۶  
 بی اثبات مولودنی \* اقول \* اس مقام پر اگر مولف نے  
 لفظ مولود سے عمل مولود مراد لئے ہیں تو غلطی کیونکہ چھ سہی  
 برص سے اس عمل کو اہل احداث نے اثبات کیا ہی اور اگر  
 پس ایش نی صبا اللہ علیہ وسلم مراد ہی پس قریب تبصرہ سورص  
 کے ہوئے کہ زمین و آسمان کل کہن و مکان میں آپکا نور مثل  
 اقباب شہادت کے چمکتا ہی ہے مولف کا کہنا کہ بی اثبات  
 مولود محض غلط ہی علاوہ ابن دلیل اس عمل کی چھ سہی برص



ہمارے • عوش اما چو گل نابا پیدار • جو قرار رگ گل خاودید نیست  
 • بس ترار ہیں بدستان امید نیست • یا غرور دولت پر ہو کر گئے  
 کہا کہ خمر شراب خود پرستی است و ستیجہ سمع افرو زہستی  
 این را غرور اعظم نامند فرعون در میل ہمین شراب غرق شد و  
 غمر و دارد و ہمین آتش ہلاک گشت • قطعہ گماں سر کہ زرد ہمیں  
 دادہ اندراج و دیعتی است کہ داری بدست روز چند • چہ خود  
 گرتوی عرہ رمتاع کس • چو موش بر در دکان روستا خر سہ •  
 قولہ ۱۸ ایکہ مطمحہ نزدیک حدادہ کریم کے ہائیکہ کرم ہی اور  
 اسوا حطیہ فرمایا • قول وجہک شظرا لہم جہد لہوام • اقول  
 موافق نے اس مقام پر حوالہ سیواسطی لکھا ہی محض یہاں ہی  
 اور اس جگہ پر بھی کہ لفظ مسعد حرام پر خیال نہ کیا اور  
 ہمارا شہر مراد لیا بلکہ اس مقام پر سارا شہر مراد ہمیں فقط  
 بیت اللہ مراد ہی • قولہ ۱۸ • لا توتہ کعبہ کے غار و سب  
 ہمیں • اقول • یہ فیدہ کیہ غلطی بلکہ بعضی وقت مدون توہ  
 کعبہ کے بھی نماز و رست ہی یہ مسعد فقہ کی کتاب ہمیں موجود ہی  
 چاہئے دیکھنا • قولہ ۱۸ • روی دلوہر امور دینی میں طرف  
 ہمہ شریف کے پھیر نا طریق ہی ہی • اقول • یہ دعوی  
 بلا دلیل ہی بلکہ خلاف قول اللہ تعالیٰ • فرد والی اللہ والوہ قول  
 کے ہی اور عبارت مولف سے عابظاہر ہوتا ہی کہ روی دلوہر

جس بھت رو کر نے قول رسول ﷺ کے خود رو ذیلہ ہوا  
 یولایہ حیق المکسر المشی الا باہلہ \* یا اپنے بن زیادہ طم  
 سمجھ کر کہا تو یہ بھی فہ کی روایت سے حرام ہی ہکا اور  
 ورا لسمتار اور کیا لہیہ نے حضرت موسیٰ و خضہ علیہما السلام  
 کا قصہ فراموش کر گیا کہ موسیٰ نے اپنے علم کو زیادہ سمجھا تھا  
 مثنوی \* مولوی گشتی و اگاہیستی \* خود کجاوار کاؤ کیستی \*  
 از خود آگہ چوئی ای بے شعور \* پس نباید بر جنین علمت غرور \*  
 العلم حجاب الا کبر \* بیچستان ایسے کے ہی یا اپنے  
 کو قوت بن زیادہ معلوم کر کے کہا ہی سو حال یہ ہی \* مثنوی \*  
 آدمیت متکل اسب ای آدمی \* چون برین رو در یہا بیغمی \*  
 آدمیت لحم و محم پست نیست \* آدمیت حر و صاود دست نیست  
 آدمیت گر لفظ میشدی \* گاؤد خراز آدمی بہتر بدے \* یا اپنے  
 لب پر سرور ہو کر کے کہا ہی سو غرور لب پر نیا صلی ہی  
 چنانچہ اللہ جل سارے فرمایا \* ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم  
 ! وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا فاطمة لاتنکی علی  
 انک بنت رسول اللہ اعلیٰ اعلیٰ \* بیت  
 احشر کو پوچھ نہیں اسلاف سے \* کچھ نہ پوچھے گہن مگر اوصاف  
 سے \* یا اپنے کو حسن بن مثل ہوسف علیہ السلام کے دریافت  
 کر کے کہا کہ وہ زیادہ سایہ ابر سے نہیں \* مثنوی \* سرہ خط گلستان

۴ لوی حاصل ہونا استاد پیر یا ولی یا سیخ یا ستارہ و فقیر  
 زندہ ہو یا مردہ یا نزدیک و دور خرقہ عادت یا کرامت ہو طہر  
 ہو یا سالہ یا کہ ہو کوئی کتاب مجتہد ہو یا فقہ اسکا خطاب  
 پس وہ صحت کے موافق ہوئے ہو تو عمل اچھیر مناسب ہی کہ ہو  
 درہ ہو صحت سے اسکا اتفاق چھوڑ دے اسکو وہ ہی اہل شذات  
 ۵ قولہ ۲۱ \* اول تو اتباع سے عالم، حرمین شریفین کے کسی مبارک  
 ہی \* اقول \* حوالہ جواب اتباع \* اطعموا لله واطیعوا الوہول و  
 ادلی الامر منکم \* اسکو کافی ہی \* قولہ ۲۲ \* حوالہ حرمین شریفین کے  
 زائر و سکونت پذیر ہو چکے ہیں بخود بی حائز ہیں کہ اکثر سب خاص  
 و عام و ہائے اسکو یک دست مستحسن سمجھ کر بلا لائے ہیں \* اقول \*  
 اس عبارت میں لایا ہے سب طرح چوک برآ اول تو اہل شرعی  
 چھوڑ کر قول رائے ماراں ہو کر کوئے نگاہ اور کہہ \* با ایہا الذین  
 امنوا ان جاءکم فاسق بنبأ فتبینوا \* سے عالم دو سرے  
 سب خاص و عام کی طرف نسبت کی اور سب کا حال دریافت  
 کر ماست دستوار ہی جیسا کہ کوئی اشیہی لے کہ اسماں پر  
 نوکرت و ستارہ ہی یا ہمارے گھر میں ستر سن بانی برسا یا  
 ہماری گائے کی پیٹھ پر دس لاکھ مال ہی علی ہذا النبیاس یفین  
 کرے والا سہی ہے و خوف ہی \* تیسرا لکھتا ہی کہ نیک و مستحسن  
 سمجھ کر ڈالائے ہیں اور سمجھ کا عارفہ دلیسے رکھتا ہی کوئی شخص مدون

تجانبہ نہ منورہ کے بھی کرنا چاہئے بعد مائد من دلک شایب  
کیا خوب مستر بہت حدی بعد الکی • قولہ ۱۹ • حیف ہی کہ  
زندہ طرف طریقہ کعدہ کے مہندہ مارے اقول • افسوس ہی  
کہ طریق قرآن و حدیث سے روگردانی کر کے طریق کعدہ کا احتیاء  
کرے اور ایک طریق کعدہ کا ایسا عادیہ تھا اور نہ کسی کتاب میں  
طریق کعدہ کا مدراج ہی اگر مذہب لہما یہ کے نزدیک ثابت ہی  
نوا حکام اسکا کیا کرنا چاہئے • قولہ ۱۹ • اور بلا شک دعا  
میسر و مکی مستجاب ہی • اقول • یہ قید کلیہ نہیں چنانچہ  
حصرت کی دعا ابی لہب کے حق جن اور حضرت ابراہیم کی  
دعا پاکہ حق میں اور نوح علیہ السلام کی دعا یہی کے حق میں قول  
نہوئی • قولہ ۲۱ • اب ہر لوع ہلو گو نکو تا بعد اری و پیر دی  
ایسی دونوں شہر دیکے ایمان اور ایمان دار دیکے ہر حال میں  
کرنا چاہئے • اقول • لکھنے سے لایہیہ کے استکار ہوا کہ  
شہر کا بھی ایمان ہوتا ہی اور ان دونوں شہر دیکے ایمان کے  
قید دینے سے معلوم ہوا کہ اور شہر ہے ایمان اور ہے ایماندار ہیں  
فقیر کہتا ہی کہ کسی شہر کے ایماندار و مکی پیر دی امر محدث  
میں جو ظاہر دلائل شرعی کے ہی ہرگز درست نہیں • لا طاعة  
للمخلوق فی معصیت العالی •  
اب کہیکہ کوئی فعلی قول ہو • چاہئے صحت سے اسکو قول نہ

جیسے کئی ای وہاں تا بعد از رسالہ و رسول اولی الامر کی لکھا ہی  
 \* قولہ ۲۳ \* مکارہ لودے جو کچھ کہ اشارہ طعن و تنبیح کو  
 علم و حرمین سر بنیہ پر صفحہ ۳۱ و ۳۲ و ۶۱ و ۶۲ میں لکھا ہی اور وہی  
 تاہن کا ہی وہ سب خارج دلیل سے ہی \* اقول \* یہ محض  
 ہمتان ہی اور المکارہ جلیاں سے ہوتا ولاہیہ جواب اسکا لے  
 آتا اور حدیث میں یہ قول بعید قول کنار کے ہوا کہ ستاسمین  
 قرآن سے مراد ہے کہ تھے اساطیر الابرار \* قولہ ۲۳ \*  
 اگر سمجھنی اسکا وہاں کہے تو ہم بخائین استاد اللہ تعالیٰ نور اتا دیپ  
 تدرعی بن کر دنا رہوس \* اقول \* حدیث میں آیا ہی الحق مر \*  
 قلک اصانیہم قلہا تو انہا کم اب کنتہم صادقہ \* اگر  
 یہ عمل مولود کی بدعتیں زمانے میں حضرت عمر رضی کے ہوتے تو  
 کریمو الیکو حاضر خواہ کو شملی چاہ و کافی کی دینے اور لاہیہ کے لکھنے  
 سے مالعین پر فرسیت حیر کی ساقط ہوئی اسواسیے کہ امن  
 طریق وغیرہ حج کی شرط ہی اور فاعلہ \* اذادات الشوط  
 فوات المشروط ہی \* مکان سے سنہ پر چلے سے کیا کیا فائدہ  
 ہوتا ہی \* اور جو دلیاں لاہی سے بیان کیا اگر سب منع عمل مولود  
 کا وہاں نام ایوین تو تعریہ کہا دین ہو یہ دلیاں شتر کا حدیث ہی  
 کسو اسطے کہ مار دینے سے عین مدعہ در سب ہوئے تو اس صورت  
 میں کہ مر بھی در سب ہو سکتا ہی \* بعوف ہا للہ صند \* کیو کیہ اگر

بیان طاقت نہیں کہ دریافت کرے۔ سحر مار یتعالیٰ کے جوہرے رائے  
 میں بھی اختلاف ہی ہے کہتے ہیں عمل مولود ہوتا ہی اور بعضے کہتے  
 ہیں نہیں ہوتا چنانچہ مولانا اسماعیل صاحب بھی رائے میں سو اپنی  
 کتاب تقویت الایمان میں صاف بیان فرما۔ کہ ہیں کہ مولود کی محاسن  
 ترتیب دینا اور جب ذکر حضرت کے بعد اپنے لئے کا آدے کھرتے۔  
 ہو جائادعت ہی سیدہ کی وہ مانند دیدہ پانچویں نیکنے مستحسن  
 سمجھ کر کرتے ہیں اسی مرتعصب لایہی تو کہتا ہی کہ مگر عمل میلاد  
 کا فری اور وعظاہی من کہ در حقیقت امام فریب می بیان بھی  
 کرنا ہی پس تارک سخن کو کس کتاب سے ذرا کمر کا دیتا ہی  
 اور حالانکہ یہ مستحسن فتنہ تمہارے رحمہ رحمہ من ہی بغیر دلیل  
 مشرعی کے پس ہوتا ہی سنت کو کہتا ہی تو منقضا حدیث  
 مریم کے ہو دہی کافر ہوتا ہی \* من ابی ذر رخص قال قال  
 رسول اللہ ﷺ لا یرھی رجل رجلاً بالافسق والکفر الا ردت  
 ہایسہ ان لم یکن صد حبہ کذلک اخرجہ الترمذی \*  
 و فتنہ گویند کہ رن او مطانہ میگرد و اولاد اولاد رنماہ شود و مستحق  
 قتل میگرد و پس اگر تور کند و مسلمان شود رننس را احتیاراحت  
 کہ نکاح باہن کس کند یا میگرد کس • قوالہ ۲۲ • بقول مکر  
 اگر علماء عربین الحجہ \* اقول \* سوائے علماء عربین مشر یفین کے  
 اور ملک و ملک پیر وی کرنا ہمنے درس یا احب کہاں کھا ہی جہان

بالجنة الله والملائكة والناس اجمعين \* لا يقبل الله منه  
 يوم القيامة صوفاً ولا عدلاً قبيحاً — را الوصول \* قولہ ۲۵  
 دل و جان سے مطیع اسی قادر ہی ہو خانہ حق کا \* اقول \*  
 مطیع حق ہو کر کے مطیع ظلم حق ہونا یہ سرک حنفی ہی اور خانہ  
 حق بنے کیلئے کیا اجکام بہا پہا ہی مولف کو چاہئے کہ لکھے اور \* اطيعوا الله  
 واطيعوا الرسول واولي الامر منكم \* دراموس کر کے  
 مطیع خانہ حق ہو گئے \* قولہ ۲۶ \* اور اُسمین یعنی مدینہ منورہ  
 اور اسکے سب چیز و زمین و شہر ہی \* اقول \* یہ قید کلیہ  
 غلط ہی اس واسطے کہ موجب لکھے لاہیر کے معام ہونا ہی کہ دیکھے  
 غلطیات و غیرہ \* سب میں جو توی عالانہ یہ بات بلا دلیل کے  
 غیر سموع و فیما بین و دی ہر قضا و قول بذات الذنوب کے وہ  
 یہ ہی کہ سب کمان اپن بفعہ ست مدینہ از تہ س و د و  
 دیوار اور داخ طیبہ منی مانند کہ در ہیچ طیبہ توارن یافت انتہی  
 \* قولہ ۲۹ \* ہم کہتے ہیں یہ سمجھ منکر کی بہ سبب نحالہ فیہ  
 مدینہ شریفہ اور کہ عظیمہ کے ہی \* اقول \* مخالفت سمجھنا  
 مدینہ شریفہ اور کہ عظیمہ سے بہ سبب نہ سمجھنے منہ کل بدعتین  
 جہالات کے ہی اور جو حدیث \* ان الايمان ليان زالي الله نيقه  
 کما تارز الہیۃ الی حجر ہا \* سے خرب مدینہ کی ثابت کیا ہی  
 محض دایہ نکاہی \* قال الداؤدی کان ہدانی حیات البی

قادر علی لاہی بھوانی پور کالی کے دیر یعنی بتخانہ میں طوبی اور  
 کہے کہ کالی کا سجدہ کرنا اور پوجا درست نہیں تو البتہ باسجد و پوجی  
 مارا کھادے \* قولہ ۲۴ \* بد کو ساتھ نیک کے کیا بہا نبات  
 ہی کلام ہمارا نبوت عمل نیک مولود شریف میں ہی نہیں بد میں  
 \* افول \* اس مقام میں لکھتا ہے کہ کلام ہمارا نبوت عمل  
 نیک مولود شریف میں ہی اور حالانکہ کہیں دلیل ثبوت کی  
 نہیں لاسکا اور جو عمل کہ بدعت ہی اسکو ہم نیک نہیں جانتے  
 بہت ضابطہ \* کل بدعت ضلالة الخ پس جو نیک نہیں  
 وہ بد ہی اور بد کو بد سے نیک کرنا کیا حاجت ہی \* قولہ ۲۴ \*  
 سواد اعظم و نامک حکو نیک کہیں وہ نیک ہی \* افول \* یہ  
 یہ فقط تیر اظن ہی \* ان الظن لا یغنی عن الحق شہدا  
 \* قولہ ۲۴ \* چون کفر از کعبہ بر خیزد کجا ماند مسلمان \* افول \*  
 \* بیت \* حسن و بصرہ بلال از حبش صہیب از روم \* ہر خاک  
 کہ بہ جہاں این چہ ہوا تمسک است \* کفر از کعبہ بر خیزد کجا ماند  
 مسلمان \* ایسے کہ دم نگر یہ مصرع بدعت ظاہر ہونے کعبہ میں  
 نفی نہیں کرتا اور حضرات کے قول سے شہر کہ کیا بلکہ یہ  
 شریعہ سے بدعت ظاہر ہو نیکان جہاں گئی \* عن اتس  
 رضی اللہ عنہ قال حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 الہد نیت ما بین کذا و کذا فمن حدث فیہا حد ثا فعلیہ  
 5436



بالقرض اگر مذمت سمجھ ہو وے تو بدعت حسنہ ہوگی اور بدعت  
 حسہ نہ تو ہو، جو حسب فرمان حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حق میں  
 نماز جماعت تراویح کی مثال ہی \* افول \* اس مقام پر  
 لاہی کی جالاک دیکھا جاتا ہے کہ صیغہ استنبال کا لایا یعنی بدعت  
 ہوگی مگر وہ نہیں زمانہ امام مہدی کے یا بعد مرنے وقت حساب  
 کے اور حسنہ کی قید دنیا محض فریب ہی \* قال نبی ﷺ ایس  
 متامن ضحنا \* اور نماز تراویح کو جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے  
 نیکی بدعت کہا وہ بدعت لغوی ہی نہ بدعت شرعی اور یہ کہ یونان  
 بدعت کہتا ہے حالانکہ وہ عین حنت ہی کہ رسول ﷺ نے خود ہی فرمایا  
 ہی \* ہاجکم بستنی و سنة الحلفاء الماشدین المہدین  
 اور حدیث \* یوشک ان یضرب الناس اکبار الابل فی ظالم  
 العلم فمما یجحدون یا علم من عالم المدینة قال عبد الرزاق  
 ہمیں اس حدیث کے مالک ابن انس مراد ہیں اور لاہی  
 جو اس حدیث سے تمام علماء مدینہ کو مراد لیا محض ہے سند  
 ہی \* اور ترجمہ حدیث سے بھی نہ دریافت کیا کہ مراد فقط مالک  
 بن انس ہیں اگر فرما اس حدیث سے سب علماء مدینہ کو ہم  
 مراد لیں تو بھی درست ہو نا محض مولود کی ہرگز ثابت نہیں ہوتی  
 \* بیت \* ترسم کہ نہ سی بکعبہ اسی اعرابی \* کہ امین رہ کہ تو  
 چہرہ دی ترستان است \* قولہ \* ۳۰ \* جو کوئی دکانے عالم و دیندار کو

والقرآن انذی کان منهم و الذین یلو فہم خاصة لانه من  
 الامر مسیتقما اور جو خبریت مدینہ کی تاب کیا ہی اس حدیث سے  
 جسیسین پر عبارت ہی \* کما ینقی الکیر خبثا الحدید \* مطالب  
 لایہیہ کا ثاب نہیں کیونکہ عینی در شرح غاری نوشتہ \* اجتہد بعضهم  
 ہلی تفضیل المدنیۃ علی مکۃ بقول علیہ السلام کما  
 ینقی الحدید و لاجتہد فی ذلک لان ہذا فی خاص من الناس  
 ومن الزمان و تخصیص من ذلک من الناس و وقت بدون  
 وقت \* اب ای لایہی احوال علما و علمائے ستریفین کا سنو کہ  
 ملا علی قاری نے بیچ مرقات کے لکھا ہی \* و اواد رک الاولون علیہا  
 انتہی الیہ الآخرون کما علیہ اہل زہا بننا العافلون یحکموا  
 و حرمۃ المجاورۃ فی الحرمین الشرفین من شیوع الظلم  
 و کثرة الجهل و قلة العلم و ظهور المنکرات و فساد  
 البدع و السیئات و الجهل و الجرائم و الشبهات \*  
 انتہی و در کتوبات حضرت مجدد دامت کہ حضرت مہدی در  
 زمان خود چون ترویج دین نماید و احیای سنت فرماید عالم مدینہ  
 کہ خوگر فہ عمل بدعت خواہند بود و بدعت را مستحسن انکار شد  
 طبع بدین کردہ باشند از العجب گویند کہ این مرد دفع دین مانند و  
 و امانت ملت مافربودہ و حضرت مہدی امر مکتشہ ان عالم  
 فرماید و جبہ اور امیر انکار دانتہی \* قولہ ۲۹ \* او

یوہا شمعون امام سے خارج ہی اور یہ مسئلہ ہنایہ کا ہی قول ۳۲  
 ہر دگاری عرب کے لوگوں کی اوپر حق کے ہر نوع ثابت ہوئی اقول  
 ہم کو عرب کی اور یوں ان کی کسی حق پر مدد کرنا تسلیم ہی نہ بدعت و گناہ  
 پر جیسا کہ فرمایا العرب العالیہ میں ۵ • تعاولوا علی البر والتقوی  
 ولا تعادونوا علی الاثم والعدوان \* قول ایضا دیکھا جاہے کہ  
 اہل عرب مددگار عمل مولود شریف کے بیٹن یا مکر اقول اہل  
 عرب زمانہ غاتم البیہین سے چھ سو برس تک کہ افضل ترین زمانہ تھا  
 عمل مولود کے نام و نشان سے آگاہ تھے مکر پر یعنی دارد اور پانچویں  
 کے جو لوگ اہل عرب بیٹن اُن میں اکثر مدح طاہر ہوئی چنانچہ  
 تلم علی قاری نے مرقا بن لکھا ہی بیچ بیان قیام رہے مظاہر ملکہ \*  
 قد انکر الطوطوی الاجتماع لیلۃ الحتم فی التراذیم ونصب  
 المناہر وین انہ بدعت منکرۃ قلت رحمہ اللہ تا تعالیٰ ہا  
 اظنہ وقد ابتری بہ اہل الحرمین الشریفین حتی فی لیل  
 الحتم یحصل اجتماع من الرجال والنساء والصغار  
 والعبد ما لا یحصل فی الجمعة والكشوف والعید وینو تب  
 علیہ العساد العدید و منکرات الحدید و یشتقبلوننا وریسہ  
 یرون بیت المملک الجمار و یقضون علی ہیئۃ الشیران فی طیش  
 المطاف حتی یضیق علی الطائفین المکان ویشوشون علیہم  
 وعلی غیوہم من الداکرین والمصلین وقراءۃ القرآن

بدعتی کہے وہ خود خراب ہی \* اقول \* حواہ بدعتی ہیں انکو  
بدعتی کہنا ہرگز منع نہیں ہند کے ہوں یا بنگالہ کے یا مکہ کے \*  
ہوں یا مدینہ کے اگر بدعتی کو متقی کہے تو وہ خراب در خراب ہی  
موجب حدیث \* من دقر لصاحب بدعت فقد احان علی ہدم  
الاسلام \* \* قولہ ۳۱ \* منکر مولود نے صفحہ ۳۵ رسالہ بین  
دہن لکھا ہی جو کوئی اس عمل مولود کو نیک جانے اور سنت  
معلوم کرے وہ اسلام سے خارج ہی \* اقول \* لایہیہ نے منکر  
مولود لکھا حالانکہ ہمارے عمل مولود سے انکار کرتے ہیں نہ نقص  
مولود سے اور ان دونوں میں فرق نہ بدعتی مثل تعزیرہ و آرونگ  
کہ مانتین تعزیرہ کو منکر امام کہتے ہیں پس لایہیہ نے بھی ویسا ہی  
سمجھا \* بیت \* جو خوش گذشت نظامی در غمستا \* الہی غم  
امید بکشا \* دیکھا چاہئے کہ مولف لایہیہ نے اس مقام پر دیدہ دانستہ  
واسطے سرخروئی دنیا ناپیدار کے خوف باری تعالیٰ چھوڑ کر  
کیسی ذر ذتی کی اور \* یحورون الکلم عن مواضعہ \* کا کچھ خیال  
منکر کے اپنے رسالہ موعودہ کے صفحہ ۳۱ میں لکھا ہی کہ منکر مولود صفحہ ۳۵  
رسالہ میں اپنے لکھا ہی جو کوئی اس عمل مولود کو نیک جانے  
اور سنت معلوم کرے وہ اسلام سے خارج ہی اور حالانکہ ہمارے  
کتاب کے صفحہ ۳۵ کی عبارت پر ہی جو شخص بدعت کو نیک سمجھے  
اور اس میں اللہ کی نردیکی جانے اور اسکو سنت معلوم کرے

المتكلمين المحدثين العلامة \* نصر الدین اکابلی فی الصواع  
 واما الزیدیۃ فکانوا جماعات متفرقة فی بلاد العرب حتی  
 استوفی بعض الشرفاء من الزیدیۃ علی بلاد اليمن فاجتمعت  
 الزیدیۃ عنده فکثرت ههالطائفة هناك وبقیت الی ههنا  
 الزمان وشرفاء الحو مبن زاد هما الله شو قار کرامۃ کلهم  
 زید یون وفه قوضت القیاصرة امامۃ الحو مبن الیهم  
 قوله ۱۳۰ یہ عمل مولود شریف مثل مذاہب البعۃ کے احسن دین  
 میں پیدا ہوا یہی اقول یہ دعویٰ کہ مشن مذہب ار بعہ کے احسن  
 دین میں پیدا ہوا یہی مرا تردید و غمے فروغ میں اس لئے کہ پیدا  
 ہونا عمل مولود کا ملک اہل میں ہی اور تشبیہ مذاہب ار بعہ سے  
 محض برستان ہی کہو اسطے مذاہب ار بعہ ہر علماء میں کلمت کے مطابق  
 اجماع ہی بطلان علماء مولود کے کہ چند علماء جو تابع نفس ہی ادراع کبی ہی  
 اور ہزار و علماء جو تابع حنت میں مانع ہیں قوله ۱۳۶ عمل مولود شریف  
 کے حسن و قبح کو وہ لوگ خوب جانتے ہیں اقول ساتھ اجماع  
 اہل اسلام کے ثابت ہی کہ قبح و حسن فعل کئی ساتھ حکم شرع  
 کے پہنچانا جاتا ہی نہ مجرد عمل سے قوله ۱۳۸ پس اتباع پیروی  
 اہل عرب کی ہمکو ہر نوع چاہئے اقول یہ دعویٰ مشن مشرکین کہ  
 کے ہی جنکی شان میں اللہ رب العالمین نے فرمایا و اقل  
 لهم التبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما الغیض علیہ ابائنا

فی ذلک الزمان فیما مال الله العفو والعافۃ والغفران والیرضوان  
 والله المستعان \* قوالہ ۳۳ غضب میں لانا عرب کا غصہ ناک کرنا رسول اللہ  
 ﷺ کا بھی \* اقول \* موجب لکھنے لایہیہ کے اہل عرب سے تعزیر  
 وحد شرعی اتر گئی کیونکہ اس میں بھی اہل عرب کو غصہ دینا لاہوتا  
 ہی اور حالانکہ غصہ کریگا و حضرت کو خدا نے فرمایا ہی خواہ عرب ہو  
 یا غیر عرب \* یا ایہا النبی جاہد الکفار ولعننا فقیہین دخلط علیہم  
 اگر کہا جاوے ایت میں بیان ہی کافر اور منافق کا جواب دینا کہیں  
 لایہیہ کی عبارت عام ہی ایمان کی قید ہمیں قوالہ ۳۴ فتاویٰ اہل  
 عرب کا اسی منکر میں کے حال میں بعضہ وغضب تمام موجود ہی  
 اقول \* جو فتویٰ غضب وغصہ سے ہو اور سند کتاب سے نہو ایہا  
 قوی قابل اعتبار کے ہمیں نو ۳۵ حجاز اُس ملک کو کہتے ہیں جو  
 درمیان مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے ہی \* اقول \* یہ بعض غلط  
 ہی اس واسطے کہ صراح میں حجاز کے معنی ملا د عرب ہی بلا قید مکہ  
 مدینہ کے \* قوالہ ۳۶ اور دستور ہی کہ جس دیس میں جو چیز پیدا  
 ہوتی ہی اس چیز کی خوبی اور برائی اس دیس والی خوب  
 پوش پائے ہیں \* اقول \* یہ معاملہ دنیاوی ہی دین میں کسی دیس  
 والی کا کچھ اعتبار ہمیں نہ ہو یا مدینہ دلیل شرعی چاہیے \* قولہ \* ایضا  
 مکہ مدینہ میں دیر کا دیر ہی جو دین اور مذہب کے مکہ مدینہ میں  
 جاری ہی وہی سب کا باقی جھوٹھا اقول یہ کلیہ ہمیں قابل رہے

امام محمد راجح سے ہی \* فقیر کہتا ہی کہ اسکی چالاکی اسسہ نام  
 ہر کئی طرح سے پکارتی گئی \* اول \* تو یہ کہ حدیث تمام نہ لکھا چنانچہ  
 ہمارا اہل اسلاموں قبیلہا فہو عند اللہ قبیح \* کو واسطے حصول  
 مقصد فاسد اپنے کے چھوڑ دیا روبرو جزا کا کچھ خیال نہ کیا ماسہ دغا  
 یا فقیر دیکھ کہ وہ بھی عوام الناس کو بولتے ہیں کہ اللہ رب العالمین کے  
 نماز پڑھنے کو قرآن شریف بین منع فرمایا دیکھو \* لا تقربوا الصلوۃ  
 موجود ہی اور انہم سکارئی کو حذف کر دیتے ہیں ویسا ہی لایہیہ نے  
 کی \* دو پہر کے کتاب موطا کی نسبت امام محمد کے جانب کو کی  
 اور حالانکہ کتاب مذکور امام مالک راجح کی ہی ہے تیسرے \* طس  
 حدیث کو ہر بیٹ مطلق لکھا اور نہ خیال کیا کہ الف و لام مومن کا  
 واسطے مطلق کے نہیں ہی اگر مطلق یہ تو ہمارے حق ہوتا  
 ہی مابعدہ لیس حدیث مشہور کے \* متفقہ فرق امتی علی  
 ثلثة دھبعین فرقہ کلہم فی النار الا واحد \* ہر فرقہ امت  
 ان حضرت ﷺ سے مذہب و اعتقاد اپنے کو نیک بانٹا ہی \*  
 اور ایسا کوئی شخص نہیں ہی کہ دیانت اپنے کو بد کے اگر بد کے  
 تو پھر کد واسطے اور اس کے فخر کرے \* چوتھے \* برائے فقیر مطلق  
 جان نے کے کوئی فرقہ امت محمد ﷺ سے لایق و راجح سے نہیں  
 ہوتا ہی و ہذا باطل \* بس در صورت اختلاف و در حسن و قبح  
 تعارض لازم است حاجت حاجہ الاستعمال فی بد و ن تر جمہ

قولہ ۳۸ اتباع غریب ہمیں ہی ضرور اقوال اجماع سے بہت ہمیں  
 ہی ضرور • قولہ ۴۰ اس حدیث سے بیٹے و حکیم بالجمہ قہ ثابت  
 ہوا کہ پیروی جماعت کثیر علماء کی ہملوگون کو چاہئے • اقوال • اس  
 مقام میں حدیث لانا محض بے محال ہی اور یہ حدیث تاہد ہی مانعین  
 کی نہ مجوزہ کی کہا عبد الرحمن بن اسمعیل نے • جاء الا من  
 بالزوم الجماعة فامروا به لزوم الحق واتباعه وان كان  
 المتصك به قليلا والمخالف له كثيرا الا ان الحق ما كان عليه  
 الجماعة الا دلي وهم الصدايق ولا عبرة الي كثرة الباطل  
 بعدہم • قولہ ۴۱ جمہور علماء اور جس پیر کے اتفاق کریں  
 جس اجماع منعقد ہو اپنی پیروی اس کی واجب ہی اور خلاف بعض  
 کا بہتر ہمیں • قول • جمہور علماء سے مراد پیش مجتہدین نہ غیر ان کے  
 اور لاپہر نے لکھا ہی کہ خلاف بعض کا معتبر ہمیں ہم کہتے ہیں خلاف بعض  
 کا معتبر ہی جیسا کہ نور الانوار میں لکھا ہی اہل الاجماع من كان  
 معتقدا صالحا فيما يستغنى من البراءة لا يشترط فيه اهل  
 الاجتهاد بل لا بد فيه من اتفاق الكل امن الخواص  
 والمعوام حتي لو خالف واحد منهم لم يكن اجماعا • اور •  
 ما راہ المسامحة حسن فہو عند اللہ حسن کہ دلیل بیان کیا  
 واسطے مجاہد مولود کے اور اس حدیث کو لکھ کر صفحہ ۴۶ میں  
 لکھتا ہی کہ یہ روایہ مطابقت ہی جیسا کہ کتاب موطنین حضرت



مجھس ہوا \* یا طاعون صلیح صادق سے روزہ رکھا مگر بعد نماز عصر کے  
 افطار کیا روزہ تو ٹوٹ گیا اسسبب صورت میں اکثر کا حکم کل کا  
 کہیاں باقی رہا ایسہی حال اجماع کا ہی کا کار کرنے ایک شخص کے  
 اجماع سے اجماع نہیں ہی \* قولہ ۴۴ قول مساکر کا کہ عوام کو سب  
 کہتے ہیں کہ تعزیرہ داری بھی اجماع سے ثابت ہی یہ محض جو تھہ  
 مساکر کا بھی کوئی عام یا خاص تعزیرہ داری کو یہ نہیں کہتا \* اقول \*  
 جھوٹے کو جھوٹھہ ہی نظر پرتا ہی ہر جیسے کو تیسرا اور کوئی عام  
 یا خاص تعزیرہ دار کو اجماع سے ثبوت نہیں کرتا یہ قول تعصب  
 سے خالی نہیں عوام پر ہنکے خاص اجماع میں اوپر تعزیرہ دار کے رسالہ  
 تالیف کر گئے چنانچہ مولوی عبد الواحد ابن محمد علی علیہ السلام  
 سن ۱۲۴۸ ہجری کے ایک رسالہ میں بیچ انعقاد اجماع  
 اوپر تعزیرہ دار کے لکھا تو لایضا بالغرض اگر عوام ہندوستان کے  
 کہیں تو عوام کی بات کا کیا اعتبار عوام ملک اسلام مکہ شریفہ  
 و مدینہ منورہ و تمام عرب و روم و شام و اصفہان و بلخ و بخارہ  
 و ترکستان و کابل و قندھار و غیرہ کے تو ہمیں کہتے تو اس صورت  
 میں کہنا عوام کا بھی نہیں ہوا \* اقول \* کہنا عوام کا بھی  
 نہیں ہوا یہ جردینا محض وعدہ اہم غیب کا کیا ہی اسد اہلے کہ  
 ہاؤد پوری کو ان ملکوں کی خردینا محض بھتا ہی اور عمل مولودین  
 ان ملکوں کی سد نہیں لیتا ہی اور نفی کے لئے اجماع تعزیرہ دار کے

جائز نیست \* قولہ ۳۴۰ لفظ مسلمون کا حدیث میں عام ہی  
 جس زمانے میں ہو \* اقول \* اس مقام پر عام ہو سکتا  
 نہیں جیسا کہ سابق میں ہم لکھ چکے تو کہ ایضا اگر حدیث توقف  
 حق میں صحاح رضی اللہ عنہم \* کے خاص ہوتی تو لازم صورت میں  
 دوسرے فقہاء اسکو بہت سے احوال میں دلیل نہیں لاتے  
 اقول فقہاء کے دلیل لانے پر آیو قیا سس کرنا درست نہیں  
 جیسا کہ کتاب حموی میں لکھا ہی قد صرح المصنف رج فی رسائلہ  
 بان المقیام بعد الاربع مایة منقطع فلیس لاحد ان یقویس \* مثلاً  
 حلی مسئلہ کیف \* قولہ ۳۴۰ \* اگر یہ حدیث خاص حق میں  
 صحاح رضی اللہ عنہم کے ہوتی تو کتب فقہ میں اسکو اوپر اجماع  
 کے دلیل نہ لاتے کس واسطے کہ اجماع عام ہی خواہ صحاح میں  
 خواہ مجتہد و مسلمان ہو میں \* اقول \* اجماع مسلمان عام گا  
 بدون سند کے معتبر نہیں اگر معتبر نہوتا تو اجماع تعزیر دار و کا  
 بطریق اولیٰ درست ہو سکتا \* قولہ ۳۴۰ \* اکثر کا حکم  
 کل کامی الاحکام اعمالیہ میں \* اقول \* یہ کلیہ نہیں اس واسطے  
 کہ اگر شکر اسلام فعلہ حربی کا محاصرہ کر لے اور سب حربی کو قتل کا  
 حکم دے قتل کرنا درست ہی لیکن اگر ایک ذمی قلعہ میں جا کر  
 مل حائل اسبیکو قتل کرنا درست نہیں \* یا ایک موئل بھر کے  
 حرق گلاب ہی اُس میں ایک فطرہ میثاب دالاسب کا سب

تغیر پر دار اپنے اسلام میں ناقص ہی تو تون، بطریق اذہنی ناقص  
 الاسلام ہی \* قولہ ۴۰ \* اب دیکھا چاہئے کہ عمل بولود کے  
 بیگ ہونے پر ایک اجماع غفیر برتری برتری اہل علم و امام و مجتہد  
 و محدثین و غیرہ خواص و عوام ہر ملک کے مثل مکہ و مدینہ و غیرہ  
 جیسا کہ حضرت امام نووی و امام شافعی النخج بالاسۃ ہیں \* اقول \*  
 غرض نام لیسے سے مجتہدین و محدثین کے واسطے رواج دیتے  
 اس عمل بدوہ کے سوا کچھ نہیں حالانکہ ہمت لگانا ان بزرگوں  
 پر سنت عیب ہی \* قل اعملوا فیسر اللہ ھمکم ورمولہ  
 النخج اور امام شافعی کا نام لکھنا محض دروغ ہی کیونکہ مذہب  
 لاہیبہ کی کتاب سے بھی ظاہر ہی کہ امام شافعی راجع مجلس بولود کے  
 نام و نشان سے بھی آگاہ نہ تھے جیسا کہ کہا سیوطی رح نے فی رسالہ  
 اپنے کے \* مسئلہ شیخ الاسلام حافظ العصر ابو الفضل  
 ابن حجر عن عمل المولد فاجاب بان اصل المولد  
 بدعة لم ينقل عن اجد من السلف الصالحين في القرون  
 الثلاثة \* اور حنفی کو مسئلہ شافعی کی سند پاکہ یا کب  
 درست ہی اگر کوئی حنفی شافعی ہو جائے تو درہ کہا جائے اور مکہ  
 مدینہ کی قید لایا ہی حالانکہ مکہ مدینہ میں بھی کہتے کہ بتے ہیں اور کہتے  
 منع کرتے ہیں \* قولہ ۴۶ \* یہ بیت صاف لایا ہی پر  
 منکر کے دلائل کرتی ہی معلوم ہوتا ہی کہ وہ تہذیب مذہب کا بھی

بسند لیتا ہی یہ وہ خام عقل لایہیہ کی نہ سبب پیدایشن و مات  
 کے ہی بقول مولانا روم علیہ الرحمہ ایات وہ مرد وہ مرد را احق  
 کند \* عقل را سے لورو سے رونق کند \* قول پیغمبر شنوای  
 مجتبی \* کو عقل آمد وطن در دستا \* ہر کہ دوزی باشد اند  
 و دستا \* تا بامہ عقل او ناید بجا \* ہر کہ در دستا بود در  
 و شام \* تا بامہ عقل او نہ تمام \* تا بامہ احمفی با او بود  
 از حشیش وہ عز اینہا چہ رود \* قول ایضا اس سے معلوم ہوا  
 ہی کہ منکر اراج تک مسلمان کے معنی و تعریف سے بعضی واقف  
 نہیں \* اقول \* لایہیہ نے اس مقام پر اپنے علم کا غرور کیا  
 اور قول سعدی علیہ الرحمہ سے غرور میں کر کیا \* بیکسر  
 غز از یل را خوار کرد \* بزندان لعنت گرفتار کرد \* قول ایضا  
 تعز یہ پرست کہ جنہوں نے جہالت میں پر کرتے ہیں احکام اصول  
 سے گردن پھری ہیں وہ اس میں کیونکر داخل ہونگے \* اقول \*  
 احکام اصول سے گردن پھرے ہیں یہ محض افتری ہی کیونکہ  
 احکام لفظ عام ہی اور جالانکہ وہ لوگ نماز روزہ زکوۃ حج سب  
 کہ تین ہیں اور جو وہ لوگ تعز یہ داری کرتے ہیں امام حسین  
 علیہ السلام کو شہر یک صفت خدا میں نہیں کرتے ہیں بخلاف  
 تلوگوں کی کہ صفت باری میں حضرت کو شہر یک و ذی ذکر  
 تولد کے حاضر جانکر پیام کرتے ہو پس اگر تیرے قول کے موجب

کا اور لایہیہ نے لکھا کہ صاف لائہیہ پر منکر کے دلائل کرتی ہی  
 اسے دیکھا چاہئے کہ ان استعماروں سے تمنا یہ اماموں کی تائید پائی گئی  
 یا انکار \* اور قادری نے اس جگہ حق بات کو چھپا کر شیطان  
 کو لگا بنا بقول رسول مہلم کے \* الساکت عن الحق شیطان  
 اخروہ \* بیست \* ارے پتھر جی پیت سے تلو کہو یا \* پکھل کر کے  
 دعوت کا لقمہ دے دیا \* اور اس مصرع \* یقین جز بیہمبہر کے نہیں  
 گوہر امام \* لفظ امام سے لایہی نے مراد امام مجتہد سے لیا اور  
 حالانکہ اس مقام پر لفظ امام سے مراد بادشاہ خطا کندہ \* ہی  
 اور قاعدہ جو کا ہی کہ صمیر قبل الذکر درست نہیں اور ہذا نے  
 قبل الذکر کو مراد ایک کے دریا غلطی ٹین کرا \* علاوہ از یہیں یہ  
 \* مصرع \* اہل سنت کا کرو مذہب نہیں \* خود دروغ گو  
 ہونے پر لایہی کے شاہد ہی اور ہر خاص و عام کے نزدیک ظاہر  
 ہی کہ مذہب اہل سنت سے مراد پتھر ہو چہنا امام کی ہی  
 یہ غمراہی کی بھر انکار کا نام و نشان باقی نہیں جیسا کہ لایہی نے  
 اتر علی کیا کیا خوب کہا مولانا روم علیہ الرحمہ نے \* ایسا ست \*  
 مد عن نقش کا و اند مصیج مد ہزاران صحبت از دنیا میج  
 شہر را بتر پیدا لاشاہ را \* شانہ زہی شہ آکاہ را  
 نفس را تبیر و مصحف دلیرمیں خجرو شمشیر اندر آستین  
 مصحف و میناوس او باور کن حوش با او ہمسر و ہمسر کن

منکر ہی کیونکہ کہتا ہی کہ جز پیغمبر ﷺ کے تقلید امام کی درست  
 ہر من چنانچہ قول تحریر اسکا یہ ہے \* بیت \* ہر طرح متبوع اور  
 تقلید عام \* جز پیغمبر کے نہیں گو ہو امام \* جو خطا تقلید میں  
 ہوتی معاف \* کس لیے پرانا بھلا پھر اختلاف \* \* اذول \*  
 دیکھا چاہئے اس مقام پر لایہیہ نے کیسی چوری اور حق پوشی  
 اور دین فردشی واسطے حصول دنیا دون کے کی اور آیت  
 ولا تلبسوا الحق بالباطل کا \* کچھ خیال نکیا اور قول  
 محمد ﷺ کا \* ایس منسا من غشنا کو \* بھول گیا کیونکہ یہ دو بیت  
 جو لکھا ہی اس میں تین بیت چوری بھی کیا ہی یعنی بیت اول کو  
 جھپٹا کر نانی کو لکھا پھر تیسری اور چوتھی کو چھوڑ کر پانچویں  
 بیت کو لیکار کے \* بھر قون الکلم من مواضعہ میں وہ اصل  
 ہو کر کے شیوہ شیطان الکریم کا اختیار کر کے ~~دلیل میں~~ عوام  
 الناس کے دسولہ الا شروع کیا اور طالعہ با ترتیب اشعار  
 موقوف رسالہ قایم باسنہ میں اسطور سے ہی \* نظم \*  
 ہی خطا کی پیروی کرنا خطا یہ نہیں منصب کسی کو ہی عطا  
 ہر طرح متبوع اور تقلید عام جز پیغمبر کے نہیں گو ہو امام  
 اہل حنت کا کرو مذہب یقین جز نبی معصوم کوئی ہی نہیں  
 جہتہ کی حق میں ہی یخطی یہ سب ہی خطا بایزد الی سے ای عیب  
 و خطا تقلید میں ہوتی معاف کس لیے پرانا بھلا پھر اختلاف

میں سب اماموں کا ہزار دن مسئلہ میں اطلاق ہو رہا ہے مطالعہ کرنا  
 \* قولہ ۴۹ \* کتاب لغت میں کہ بدعت پچیز سے دور رہیں  
 پیدا کر دینے بدعت کے معنی نو پیدا کرنا کیجئے ہی \* اقول \* دیکھا  
 جا رہے کہ اس مقام پر کتاب لغت کر کے لکھا اور کتاب کا نام  
 نہ لیا مگر خطا کلیت پر ثابت ہوئی \* ایک \* تو فیض کتاب لغت  
 کر کے عوام کو فریب دیا \* دوسرے لفظ کے معنی میں تحریر لغت  
 کی \* تیسرے \* مصنف کتاب یہ تہمت دی اور معنی بدعت  
 کے لکھا پچیز ہے نو در دین پیدا کر دین حالانکہ معنی بدعت کے اسطرح  
 پر ہی نوید و ن اور دن رسم در دین بعد از اکمال دین \* اور  
 یہی تعریف ہی قائم باسنہ میں تو اس عبارت لغت سے  
 ثابت ہوا کہ دین کے کامل ہونے کے بعد جو چیز نکلے بدون حاجت  
 اور سبب اسے قلعہ اصول کے وہ بدعت ہی جیسا کہ مجلس مولود  
 ہی \* اور دین کا کامل ہونا قرون ثبوت تک ہی بقمر مائے  
 کے کہ مایچ غارے و مسام کے عمران بن حسین مے روایت ہی قال  
 رسول اللہ صلعہ \* خیر امتی قونی ثم الذین یلو نہیم ثم  
 الذین یلو نہیم \* اور آیت کریمہ \* الموم اکملت لکم دینکم  
 و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام  
 دینا دے لایہ یہ نے سمجھا کہ اس آیت کے بعد کوئی حکم اترا  
 نہیں سبب محض ہے غلطی کے سبب سے ہی کیونکہ آیت خود

مونی جو نیت اور ذہن و ضمیر و انداز انداز و تہذیب و تمدن اور  
 اصل مدظلہ ہندو کا یہ ہے کہ روستی سنت کی پہچان کر مانتے ہیں  
 عمل تو وہ کو اپنی پٹا بوسی اور عرب زبان سے منسوب کر کے  
 لیکن یہ حال ہی کہ قولہ تعالیٰ یریدون ان یطفثوا اور اللہ یاقوا  
 فہم واللہ متعمد نورہ و نورہ الکا فہم ان \* بیت \* شکر یاد کر  
 جہاں اگر دشت جمع توڑ دشت از ان غی میر \* قولہ ۱۴۸ \*  
 اجماع مومنین کا جو اکثرین ہی \* ثابت ہی گو کہ اس میں کوئی نکتہ  
 پہنچ ہی \* اقول \* اجماع ساتھ اتفاق اکثر کے مفید نہیں  
 ہوتا اور خلاف ایک شخص کا مانند خلاف اکثر کے ہی \* اور  
 مشکوٰۃ کے کتاب الفتن میں موجود ہے کہ بیچ اہل زمانے کے اہل  
 حق اور ارباب تقوا کس قدر ہودین گے اور اہل باطل و اوجہات  
 فتن اکثر و قولہ تعالیٰ \* قل لا یستوی الخبیث والطیب  
 ولو اعجبک کثرت الخبیث \* وقلیل من عبادی الشکور \*  
 ولا تھجوا اکثر ہم شا کو بن \* اگر مراد ان کی اکثر میں سے بھیر  
 انہو ہی تو اجماع تعزیرہ دار دیکھا نظر یق اولی ثاب ہو اس واسطے  
 کہ نہ سنت مولودین کے وہ اکثر ہی \* قولہ ۱۴۸ \* اجماع کل  
 ایک امر میں ممکن نہیں کبھو \* اقول \* اگر ممکن نہیں تو  
 اجماع بھی نہیں \* قولہ \* ایضاً درہ طاب بعض کا ہر امر میں ہی  
 \* اقول \* \* \* \* \* مصرع \* ہمایہ \* ابی ہی اس واسطے کہ نہ



باسنتہ یثین اور اسب مالونکو موافق اصول دین کے جو چیز قابل  
 سنت کے ہی اسکو سنت اور جو قابل بدعت کے ہی اسکو  
 بدعت لکھا رسالہ مذکور کا مطالعہ کرنا چاہئے ساتھ انصاف کے  
 \* قولہ ۵۵ \* مگر مجاہد مولود بہر سبب دشمنی کے خواہ مخواہ  
 بدعت سیئہ قرار دیتا ہی حالانکہ کوئی دلیل مستحکم نہیں رکھتا  
 \* اقوال \* اس فعل کے سیئہ ہونے کی بہت دلیلیں مستحکم  
 یثین مگر اس مقام یثین دو پر ہم اختصار کرتے یثین \* اول یہ کہ جو  
 فعل حضرت رسول صلعم و صحابہ و تابعین و تبع تابعین و ائمہ  
 مجتہدین رحمۃ اللہ علیہم اجمعین نے یثین اور موافق اصول دین کے ہو  
 اور اسکی حاجت بھی نہ ہو وہ الیہ سیئہ ہی \* دوم یثین اولیٰں \*  
 \* یثین احدیث فی امور ناخذہ امالیس منہ فقہ و رد \* ہی اور  
 اگر زیادہ دلیل کی خواہش ہو رسالہ کا مستحق کو دیکھئے \* اور  
 کہ بدعت سیئہ قرار دیتا ہی بہر سبب دشمنی کے فقیر کھٹائی  
 بدعت سیئہ قرار دیتے ہیں بہر سبب اتباع سنت کے اور دشمنی کا پھان  
 نام و نشان نہیں اور ٹھہری نے تو خود دشمنی سے قیام  
 وقت تو آمد آنحضرت صلعم کے درست کہتے کا اور کہنے بھی لگا  
 حالانکہ اول ملاقات فقیر سے اقرار کیا تھا کہ قیام بہرگز درست  
 نہیں بلکہ مسائل کو بھی نام درست کر کے جواب دیتا تھا بلکہ وعظ  
 میں بھی بیان کرتا تھا کہ قیام درست نہیں بعد چند روز کے بطمع

والدین والکالاتہ کی بعد اس آیت کی اتنی ہی اگر وہی سننے میں آ  
 ہو جیسا کہ لایا ہے۔ بیان کی توحیدیت مانا نا علید واصحابی و سنت  
 خلیما وراشدین و خیر امتی قرنی النج • واصحابی کالنجو بابہم  
 اقدیم اہستہ یتم دایت سود الدین والکالاتہ سب کا حکم ہر طرف  
 ہو جاتا ہی سبحان اللہ ایک مجلس مولود کے واسطے اتنی آیت  
 وحدیث سے مرہ موتا ہی اور فاما الذین فی قلوبہم زیغ  
 النج کے مرہ میں ہو کر کے دام طمع کا کھول تابی • ابیات  
 پس طمع کو دست کنڈنیکو بدان بر تو پوستان دینہیں راے گمان  
 حق ترا باطل نماید از طمع و ز تو صد کوئی فزاید آن طمع  
 از طمع بنزد شو خون راحستان تا نہی ہا بر سر آن آستان  
 پند پیران را پذیرا شد بکان تار ہی اور خوف ومانی در آستان  
 \* قوله ۵ \* اور ہذا سے یعنی وحدیث میں وارد ہی من احدی فی  
 امرنا ہذا الحج زیادہ تر خصوصیت اس دین موجودہ کم حوزمانہ  
 رسول مقبول سے ہیں موجود تھا سمجھی جاتی ہی \* اقول \*  
 مصرع \* خاک ایسی بوجہ پر پتھر پرے \* بلکہ دین کے کامل  
 ہونے کے بعد مراد ہی نہ جیسا کہ تو نے سمجھا \* قوله \* ایضا  
 بلکہ پیچھے فائز ہوئے اس آیت سند لطف کے نکلا ہو کا وہ سب  
 بموجب تعریف مکار کے بدعت تھمیکا • اقول \* بدعت  
 تھمیرانا تیری تعریف سے نکلتا ہی اور ہمارے رسالہ نام

کہ یہ واسطے حفاظت غلطی کے ہی خاص کہ عجم والے لوگ کو  
 یہ کہ محتاج اسکے بہت ہیں اب درج مستحب کا تھرا اور تقلید کرنا  
 مذاہب اربعہ کی بدعت نہیں اس واسطے کہ تقلید مذاہب اربعہ کی  
 واجب ہی جیسا کہ تفسیر احمدی میں مذکور ہے \* قد رقع الاجماع علی  
 ان الاتباع انما يجوز للاربع فلا يجوز الا اتباع لمن حدث مجتہدا  
 مضال فہم \* اور بیعت کرنا چار طریقہ میں بدعت نہیں اس واسطے  
 کہ اس کو سنت یا مستحب نہیں کہتے ہیں اور عام تجوید و صرف  
 و نحو کا سیکھنا بدعت نہیں اس واسطے کہ اس کی حاجت ہی  
 و علم فصاحت و بلاغت و بیان و قرائض و عقاید کا سیکھنا بدعت  
 نہیں اس واسطے کہ اصول اس کا قرآن و حدیث ہی و کار تر اویح  
 کی بدعت نہیں اس واسطے کہ ان حضرات صلعم کئے روز و پیر تھا  
 اور نماز جمعہ و عیدین کی ایک شہر میں کئے جگہ پر تھنا بدعت نہیں  
 اس واسطے کہ سترج دقایق میں موجود ہے \* و عند مہرہ روح لا  
 یامس بان یصلی فی موضعین اذ ثلثة عواء کان للمصروع انبان  
 اولم یکون دبعہ یفنی و عیدین بیچ کام جمعہ کے ہی بیچ شرایط  
 وغیرہ کے الاحطیہ بیچ عیدین کے سنت ہی \* اور بانا رباط  
 اور مدرسہ کا بدعت نہیں اس واسطے کہ اُس میں قایدہ دینی  
 ہی \* اور طعام اچھا کھانا اور کپڑا انفیس پھٹنا اور مکان خوش  
 تیار کرنا اور آتا چینی میں چھان کے کھانا یہ سب بدعت نہیں

دینا، دون کے یا در علائے چند خان سمان کے اب پیام کرتا ہی  
 وعظمتن بھی بیان ذرعت ہونے کا لکھتا ہی اور رسالہ واپس پیش  
 بھی لکھا ہی اور فراموش کیا قول اللہ جل شانہ کا • یا ایہا الذین  
 آمنوا لم تقولون مالا تفعلون • کہہ مقناصہ اللہ ان تقولوا  
 مالا تفعلون • قولہ \* ایضا اب سمجھا چاہئے کہ کلیہ جملہ  
 کل بدعت ضلالت کا دو حال سے خالی نہیں ہی یا تو یہ کلیہ مطلقہ  
 ہی یعنی بلا قید کسی چیز کے بدعت ہم پھر ہی وہ گمراہی ہی یا کلیہ  
 متنبہ ہی ساتھ ایک قید خاص کے • اقول • جو اوپر دینا یہ  
 ثبات کتاب اللہ اور ہدی رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے ہیں ہی وہ  
 محدثات اور سے ہی اور محدثات اور بدعت ہی • اور جو  
 محدث کہ ثابت ہی بیچ قرون ثلثہ کے بغیر انکار کرنے سے سیکر  
 رواج پایا ہی بدالت دوسرے حدیث کے وہ بدعت نہیں بلکہ  
 ملحق ساتھ سنت کے ہی پس سنت خلفاء الراستدین  
 کی بدعت ہیں اس واسطے کہ ثابت اسکی حدیث دوسری ہی  
 اور مسائل اجتہادیہ بدعت نہیں اس واسطے کہ ماخذ اسکا  
 قرآن و حدیث ہی نہ کہ ائمہ مجتہدین اپنی رای سے نکالی ہی  
 اور اشی طرح سے تصنیف کرنا کتاب فہم و اصول فقہ اور باب  
 باب اور فصل فصل کرنا اور تالیف کرنا حدیث اور زیر زیر  
 دینا قرآن مجید کا گو کہ بعد حضرت جکے ہی بدعت نہیں اس واسطے

بعض مذمت سیئہ ہی اور بعض صبر آور اس پر شاہد لایا ایشہ  
 نہ مرکل شیشی با مر رہا کو کہ آیت بین وعدہ ہی ہر شئی کے ہلاک  
 ہو نیکا اور آسمان وزمین ہلاک ہونے ہو اتوا ص طرح پر ہر بدعت  
 مگر ای نہیں ہی • ایہ لایا کیا کہیگا ان ایتو نہیں • کل شعی  
 ہالک الا وجہ اور خالق کل شی ناصد رہ • اگر وہی مراد لیک  
 جیسا کہ کل • بدعت ضلالت بین لیا ہی تو ایک بارگی ایمان سے  
 تھہ دہو دیکا کیونکہ یہی مراد لیک کہ ہلاک ہو نیکا الی بعض چیز  
 ہی اور بعض نہیں اور بد اگر نیکو الا اسہ بعضی چیز کا ہی اور بعض کا  
 نہیں نعو ذباللہ دیک • اور کیا کہیگا اسر صورت بین • کلمہ  
 قزو جتک فلانت طالق الخولہ - علیہ سبب الملک و ہو  
 غیر متناہ یعنی طلاق پند ناہر کا کے نوح بعد کہیگا یا بعض کے سچ  
 ہو نا کیا مراد ہی ذی ظلم خوب جانتے ہیں کہ بعد ہر نکاح کے طلاق پر یکہ  
 • قولہ ۸۸ • اور جو شخص کہ بدعت کو صرف ایک بدعت  
 سیہ قرار دیتا ہی نادان ہی • اقول • یہ نادان کہنے والا  
 خود نادان ہی اس واسطے کہ نادانی کا اطلاق او پر رسول ﷺ کے  
 پہنچتا ہی نعو ذباللہ مذ کیونکہ حضرت نے خود فرمائے ہیں کل بدعت  
 ضلالت اور جو اکثر ملایک ہی بدعت قرار دیتے ہیں اس  
 نادان نے ان سب کو بھی نادان کہا سب ان اسد کہا خوب کہا  
 اس مقام پر صاحب کلمہ الحق نے بیان عبادت امر کے بدعت

۱۔ سو اعلیٰ کہ یہ کام دین میں زیادہ نہیں ہی تاکہ امر دنا میں ہی  
اگرچہ بعد رسول ﷺ کے یہ سب ہوا کیونکہ اس سب کام میں  
کم نیوالے کو ثواب اور نہ کم نیوالے کو عذاب مقرر نہیں ہی بلکہ  
یہ سب درجہ مہاج کا رکھتا ہی بخلاف مجلس مولود کے کہ وہ بدعت  
اسی ہی کہ واسطے کہ کم نیوالے بعض مستحب اور بعض منکر  
اور واجب کے درجہ میں بلا دلیل کے لکھا اور نہ کم نیوالے کو مردود  
و منکر و دانی و دجال کہتے ہیں غرض جو کوئی بعد یہ سبہر خد صالحہ کے  
دین کے کاموں میں کہ مقرر کرنا احکام شریع کا ہی اپنی طرف سے کوئی  
نئی بات مقرر کرے کہ جسکی اصل بھی دین میں ثابت نہ ہو اور  
اسی طرف سے ثواب اور عذاب کسی کام میں تھمرا دے وہ  
مردود ہی اب عمل مولود میں بھی دیکھو اور سوچو میں باطل  
۲۔ جو دی \* قولہ ۸۸ \* پھر لفظ کل کا حدیث موصوف میں منع  
نہیں کریگا کام مخصوص ہوئے کو تاکید ابلکہ داخل ہوگی اس میں  
تخصیص ساتھ اسکے جیسا کہ اللہ رب العالمین لفظ کل کا  
ارشاد فرمایا ہی \* تدور کل شئی بامور دہا \* یعنی ہو دین و غیرہ  
نے قوم عاد کو ڈرایا کہ وہ عذاب ہماک کریگا کل شئی کو ساتھ  
حکم پروردگار اپنے کے حالانکہ اس عذاب سے کل شئی یعنی اسمان  
و زمین وغیرہ کو ہلاکت نہیں تھی \* اقول \* مولف نے لفظ کل  
کہ سچ حدیث \* کل بدعت ضلالتہ \* کے ہی جز مراد لیا لیجئے کہا کہ

اور اُس کے قول پر مبنی ان کے تناقض ہی قابل اعتبار کے نہیں  
 کیونکہ جو مسئلہ صراحۃً آیات و حدیث سے ثابت ہی اُسنہیں  
 اجماع کی حاجت نہیں پس اس مقام پر لفظ اجماع کا لکھنا بس  
 نامزدیہا ہی \* اور یہ لکھا محاسن مولود میں صرحۃً آیات قرآن سے  
 ثابت ہی نفوذ ہائے مذہب پر بھتان ہی رسول صلعم پر اس واسطے کہ  
 جو بات قرآن میں ہی اُس کو حضرت نے بیان نکلیا اور مفسرین  
 بھی سب بھول گئے تفسیر اپنی مبنی کسی نے نہ لکھا اور احکامات  
 اور تالیفیں اور متبع تابعین اور مجتہدین اور لکھو کہا غوث  
 و قطب و ابدال و ادلیا سب کے سب اس آیات کو بھول گئے  
 اس پر ایک حکایت یاد آئی کہ ایک ستعیر نے سنہت جہالت  
 حجام سے حکایت ہائے وقیعہ کہنے لگا کہ قرآن شریف اترا تھا  
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کے واسطے و حضرت جبریل بھول  
 کر رسول صلعم پر لائے حجام نے اس بات کو اپنے دل میں رکھا  
 مگر وقت مورتے دارچہ کے موچہ کو مورتے نکاتیب شیعہ نے  
 کہا کہ ای حجام تو نے کیا کیا بولا ای صاحب مجھے بھول ہوئی ہیں  
 بشر ہوں اگر بشر سے ایک بار بھول ہو تو کما مجب جبریل  
 قادیہ اسلام سے بقول آجکے تیس برس تک ایک ایک لخت  
 بھول ہوتی آئی تھی \* بس بقول لایہر کے قرآن کی اس آیات  
 کو حسین محاسن مولود کا ذکر ہی سب مقتدا ہے دین بھول ہے

بودن و در پی تعمیہ رفتن بہرماندگی کے تویدبول دو قسم است  
 پاک و مباح و حرام و نجس \* قواعد ۶۳ \* اور مولود شریف  
 کی جو مثال و دلیل روایات قرآن و حدیث و آثار و اجماع امت و اصول  
 مستخرج سے صراحت تمام بزمانہ سابقہ بخوبی ثابت و موجود ہی  
 \* اقول \* بالعیب ہی کہ لایسبہ نے پیچ ثابت ہوئے عمل  
 مولود کے کہتا ہی کہ دلیل روایات قرآن و حدیث و آثار و اجماع  
 کے صراحت پائی کسی ہی اور حالانکہ ایک بھی مرقوم نہ کیا دہی مثال  
 تھیک الی کہ کسی شخص نے کہا کہ میری جو کھست درواری ہے  
 بیت اللہ کے ہی \* فقیر کہتا ہی اگر دلیل پائی جاتی تو متہد اسے  
 پیشین کند چھوڑتے کہہنی کہتے پاکتایین لکھتے جاتے \* اب اسات  
 حیف جمہین یہ دلائل ہو تمام وہ کیا اصحاب نے کیونکہ ~~کلم~~  
 صدق سے صدیق نے ایک سال بھی مجلس مولود و عان اصلاقی  
 حضرت فاروق ذی النورین نے مرتضیٰ اور حضرت حبیبین نے  
 حیف اس ماہ ربیع کی صہار کہوئی اور مجلس کی خود ایکبار  
 یا محبت بین کہو ان کے قصور یا عبادت بین کہو رکھتے قدر  
 او نہیں یا ماہ ربیع اتار تھا رسم بدعت یا کہو بہا تھا نہ تھا  
 کوئی شیعہ ائمہین کرو تم اختیار چھوڑ بدعت یا ہو دل بین شرمسار  
 کہ گئے یہ خاص ختم الکمرساین ہو مخاطب جانب اصحاب دین  
 فاقدہ وابعہ ابو بکر و عمر اہل سنت ہیں اسی تہذیب پر



ہی جو بدعت کے خلاف ہو سواب بدعت کہیں نیک ہو نیکی نہیں  
 اور بدعت جسے بدعت ہی نہیں اچھڑا سٹے حضرت نے فرمایا کہ کل  
 بدعت ضلالتہ یعنی جتنی بدعت ہی سب کبراہی کا سبب ہی اور  
 جہان غنہ میں لکھتے ہیں کہ بدعتی کے پیچھے نماز کر دے تو دان بھی  
 میں مراد ہی اور تہذیب الایمان کے جلد ثانی میں جو مولانا اسماعیل  
 صاحب کی ہے اس میں بھی ایسی ہی لکھا ہے \* پس اس عبارت  
 سے معلوم ہوا الہیبہ کا حدیث کل بدعت میں کل سے بعض مراد ٹیٹا  
 نادرست تھرا \* قولہ ۲۰ \* پھر مولانا شمس الدین کو کہ ہر نوع  
 ہاتھ اصول اربعہ شرعی کے ملتا ہی الی قول نیک جانا حضرت  
 ابوستامہ وغیرہ نے \* اقول \* اس کا غریب دیکھا جاتا ہے کہ  
 بحث ہی عمل مولودین اور مولانا شمس الدین مولودا کر کے لکھا گیا لفظ  
 قیادہ الانبیاء ام کو \* وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم  
 عن الاصل طات \* \* قولہ \* ایضا اور کون یک ہی اس  
 چیز سے کہ نکالی گئی ہمارے زمانے میں وہ چیز ہی کہ کئی حاق ہی  
 ہر سال میں موافق پیدا میں ان حضرت فقہاء کے عداوت سے  
 \* اقول \* یہ قول مردود ہی مولوی و جید کی عبارت سے جو  
 مطال م - اسلام میں لکھا ہی وہ یہ ہی کہ کسی جو ام کو بلکہ اس  
 زمانہ خاص کو بھی اپنی سمجھ کے موافق قرآن و احادیث پر عمل کرنا  
 اور اپنی دریافت پر اعتقاد کر کے مسئلہ نکالنا جائز نہیں شاہ

چلے آئے بعد ذہابہ من قول المکار \* قولہ ۲۴ \* نہایت  
 کار عمل مولود کو بدعت حسد کہیں گے اور بدعت حسد کا کرنے والا  
 بلا شک ثواب دیا جائیگا \* اقول \* نہایت کار عمل مولود کو  
 بدعت حسد سیر مذکورہ کہیں گے اور بدعت حسد کا کوئی نفع  
 اگر کوئی چاہے بلا ریب عذاب دیا جائیگا \* اور پڑانے جو تقسیم  
 بدعت میں شاہ عبد الحق کی دلیل پر پکڑتی ہی اسکا طلاء چھنا ہے  
 مولوی کرامت علی صاحب کے رسالہ قوت الایمان میں یوں ارقام  
 میں عبارت اسکی یہ ہے \* اور شاہ عبد الحق نے جو اسکی قسم  
 لگھا تو انکی یہ غرض بھی کہ جو کام دین میں نئے ہونے لگے مگر موافق سنت  
 کے ہی تو حقیقت میں وہ سنت ہی اور اُسکو جو بدعت حسد کہا  
 تھا سو اسطے کہ لغت میں بدعت کے معنی جو چیز کہ نئی ہو گئی ہو تو  
 لغت کے معنی کہ راہ سے اسکو بولے اور نہیں تو اُسکو بدعت  
 کہہ کہتے اور حسد اسواطے کہا کہ اس میں خوبی پائی گئی کہ سنت  
 کے موافق ہی جیسا کہ شاہ عبد الحق خود لکھا ہی کہ خلفاء راشدین  
 نے جو کام حضرت کے زمانے کے بعد نکالے وہ بدعت حسد نہیں  
 بلکہ حقیقت میں وہ کام سنت ہی تو خلفاء راشدین کے کام حضرت  
 سے خود سنت کہا ہی اسکی بدعت ہو نیکی کیا دھڑہ سو اسکو لغت کے  
 معنی کی راہ سے بدعت کہا عرض جب کو شرع میں بدعت کہتے  
 ہیں اور اسکی بدعت ہونے میں اسکا اتفاق ہی سو وہی بدعت

علیہ الحق کی جو پر عبارت ہی کہ لفظ بدعت ہر جا کہ بر زبان شارع  
 منہج ہے جز بفتح و مذمت نگذشتہ و اطلاقش بیحد جاری و تخصیص  
 و تفسیر مذیدہ و در عرف عام نیز لفظ بدعت مشارک و متعلق بہ مباحث  
 و بیشناخت ہست پس ضربی نہیں از ظاہر الہمعی و تمسک  
 بنادیل و تخصیص و تلفظ و تعصیر بدعت ضرر و واجب و مستحب  
 و مباح پس نامایا است و بعد اصراف در بارہ امری بدعت  
 ہون در پی تفسیر و تفریق ہدایان ماند کہ یکی گوید اول دو قسم است  
 پاک و مباح و حرام و نجس انتہی اس پر عیب بہتر نامخصی تعصیب  
 ہی اسواسطے کہ اندروی شمرع کچھ ایزام نہیں اگر لایہی کے  
 سمجھا کہ بدگوئی ہی ستان بن عمر رضی اللہ عنہ کے تو سر اسر خطا کیا  
 اور جواب اسکا دہو چکا ہی ہے قولہ ۶۸ و سر اسر خطا کیا  
 ہنگامی ہی بستان بن عقیل ایک جسم خدیر رتی برتی محدثین علماء و شیعہ  
 مہدی کے \* اقول تفسیر کر بادعت کا بدگوئی ہی ستانہیں  
 مباح شریعت اور صحابہ و تابعین و تبع تابعین کے قولہ ۶۸  
 تیسرے ہر گاہ مکار مولود علی الاطلاق بدعت کو ایک بدعت سیئہ قرار  
 دیتے ہیں \* اقول \* ایک بدعت سیئہ قرار دینا با تابع حدیث  
 کیل بدعت ضلالہ کے ہی \* قولہ ۶۸ \* چوتھے ہر مافیل جانتا  
 ہی کہ کہنے بدعت سیئہ کے صاف مقابل اسکا جو بدعت حسنہ  
 ہی سمجھ جاتے ہی \* اقول \* حواہی اسکا قوت الایمان کی مبارکتا

کیا ابھی گوش مالی دے \* قولہ ۶۷ \* باطن و تشبیع  
 دیکر سب غلط و محض دعویٰ بدلیل ہی اقول \* بدعت سیر  
 ہونا عمل مولود کے دو دلیل قوی ہی ایک تو نہ منقول ہونا ان حضرت  
 صلعم سے زمانہ ثلثہ تک \* دوسرے ساہرہ حدیث من احدث فی  
 امرنا الی اخرہ \* اور یہ بھی جانا چاہئے کہ ہمارے رسالہ موسومہ قائم  
 پائنتہ بین کسی مقام پر طعن و تشبیع نہیں ہی بلکہ وہی سو دلیل  
 مستمرعی کے ساتھ ہی لایہ کے رسالہ موسومہ بدلیل ایضاً کہ دراصل  
 ردایہ نہیں ہی طعن و تشبیع سے بھر اہی ہماری طرف نسبت  
 کرتا ہی اس پر ایک نقل یاد آئی کہ کسی مکان میں ایک بکری  
 اور ایک بندر رسی میں بند ہی تھی اور مکان خالی تھا اور وہی  
 اس مکان میں رکھی تھی پھر بندر نے رسی کھینچ کر چلنے لگا  
 کہ وہی کہا کہ کچھ ہاتھ میں لے کر بکری کے منہ میں لگا دے اور رسی  
 میں لگا ڈال کر پیٹھ راجب صاحب خار آیا تو بکری کے منہ میں وہی  
 دیکھ کر بکری کو مارنے لگا اور اس مقام پر ایک بیمار ذی فرس تھا  
 \* اختیار ہونے لگا پہ چھا آپ کیو ہستے ہیں کہا کہ اس  
 بندر کی چالاکی پر کہ وہی کہا یا آپ اور مار پتین بکری پر ہنس میں حال  
 اہل احداث کا ہی کہ خود طعن و تشبیع کر کے ہمارے طرف  
 نسبت کرتے ہیں \* قولہ ۲۸ \* اول تو یہ منکر مولود کا بدگوئی ہی  
 متان میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے \* اقول \* صاحب

پت کو \* لا تذكروا احبواکم الا بکھور \* بیت \* چون خدا خواہد  
 یہ وہ کس درد \* میاں اندر طعنہ پاکان بردہ و ر خدا خواہد کہ  
 شبہ حینب کس \* کم زندہ و ر حینب مہیو بان نفیس \* قولہ \* ۷  
 \* تو ساری چہ بان کو چھوڑ کر طرف پش اب کے مانیں ہیں اور  
 والد کے مانند مثال ہنود و نصاریٰ کے جہنم اسبہم کنہیا و برقی  
 دن جی کے قابل ہیں \* اقول \* اس قول میں طعن کیا ہی پہلے  
 ہوا نا جناب صدیق حسین فوجی کو اور دوسرے میں والد بنر گوہ  
 انکے کو مولانا دلا حسین مرحوم کو جواب معجل پیری المردیہ شیعہ  
 علی نفسہ یعنی اسی خیال کرتا ہی دوسرے کو اویہ نفس اپنے کئے  
 اور طعن جناب صدیق حسین پر اس واسطے کیا کہ اپنی کتاب کلمۃ الحق  
 میں لکھا وہ چہ ہی و بعد اچتراف در بارہ آخری بیعت ہونے  
 میں کہ ہم فرقہ ان مانڈ کی کی گو پبول دو جسم است پاک و مباح  
 و حرام و نجس انتہی \* اور طعن او پر جناب اولاد حسین مرحوم کے  
 اس واسطے کیا ہی کہ اپنے رعایا راہ سنت میں چند بیب لکھا  
 ہی وہ یہ ہی \* آیات \* کرتے ہیں ہر سیال کنار نہو \* اپنے بیان  
 شادی کنہیا کا نو د \* اور نصاریٰ میں بھی یہ موجود ہی \* حضرت  
 عیسیٰ کا جو نو د ہی \* کرتے ہیں وہ بھی برآدن سیال میں \* ہن  
 تشبیہ قوم ہیں اعمال میں \* را فضیون سے یہ برہ کر ہو گئے \*  
 انکے نقیضہ دیکھو وہ رو گئے \* اسی سے مردن کو نا سمجھہ کہ کبھی واہی

سے اور ہر دو چکا \* قولہ ۲۹ \* کیا کہیں گے منکر میں مولود حق سے  
 مکر وہ کہے کہ دو قسم ہی \* اقول \* یہ تنسیم مجتہدین سے ہو  
 اور کتب فقہ میں سند راجع ہے اس واسطے قول ہی \* قولہ ۲۹ \*  
 چھٹوں میں باوجود قایل کر کے نام گناہ کہے دو قسم کر سب ہیں ایک  
 گناہ کبیرہ و دوسرے گناہ صغیرہ \* اقول \* یہ بھی تنسیم  
 ہی شارع سے قرآن و حدیث میں موجود ہی اسیر قیام کر کے  
 بدعت و قسم کرنا قیاس خاصہ ہی \* اقولہ ۲۹ \* ساتویں  
 تشبیہ و تمثیل ناملائیم کا دہتا اور کلام مازیا کو زبان سے نکالنا ان  
 حکامین مولود کے مشیوہ و مشہار میں بلکہ طریقہ ایما ایدہ میں داخل  
 ہی \* اقول \* بدعت کی دو قسم ہا کہ بے پر تشبیہ و تمثیل ناملائیم  
 کا صحیح نا اور کلام حق کو نازیبا خیال کرنا ہی و مثل ہی اہل احداث  
 کی سبج فرمایا حضرت تھتہ نے \* اهل البدعة کلاب اهل النار  
 یعنی بدعتی کتے ہیں و زونج کے \* مثنوی \* اسی ہنسک ظاہر تو ہو جو  
 تمیکسی \* طعن قرآن و ابیزون شو میکسی \* پیر و پارسہ سرخی رہ پیر \* طعن  
 خلفاء اہمیں بادی شمر د \* ان خداوندان کہ رہ طعی کردہ اند \*  
 گوشت بادی سکان کی کردہ اند \* اسی لایہی کو سنا قصور ان ہر زکان  
 دین سے پایا گیا اول قصور ثابت کرنا چاہئے بعدہ طعن اور لعن  
 اگر قصور نہیں ثابت کہ یکا تو وہ طعن و لعن ثبہ ہی اور ہر یکا جیسا  
 کہ حدیث میں آیا ہی \* اور کیا چاہ و کافی کی نشا پت بھول گما تو نفس

اور حضرت محمد بھی فرمایا عن ابن عباس رضی قال قال رسول  
 ﷺ • احبوا الله ما يغذوكم به من نعمة واحبوا في لحيب الله  
 واحبوا اهل بيتي لحيبي اخراجه الترمذي • اس حدیث اور  
 آیت قرآن سے لاپید نے رد کروائی کر کے امانت بدون سبب  
 کے کی اور تشبیہ نالایم کا کہنا فنظیر اظن ہی • ان الظن  
 لا یغنی من الحق شیا • ہرگز یہ تشبیہ نالایم نزدیک اہل  
 دین کے نہیں ہی اگر ایسے تشبیہ نالایم ہوتی تو کتب اللہ میں  
 ہرگز داخل نہ کرتے کیا فی کافی لوصلی الی تنورا وکالون فیہ  
 نار موقدہ کو لانة تشبیہ مبادۃ النار • اور بیچ غایت الکلام کہ  
 مرقوم ہی کہ اس ہزرے اپنے رسالہ میں لکھا ہی • ولان امکان  
 اهل الصليب اتخفوا الیہ مولدہ فیہم • اکبر فاهل الاسلام  
 اولیٰ • بالکفریم واجد • اتھی سبحان اسد جے غوری  
 کہ ابن ہزری جویشہ اس عمل یولو دکھا انہوی بنے اس  
 فعل کو اخذ کیا ساتھ مشابہت نصاری کے • سبب بنائے دلیل  
 چہارگانہ کے • بن ان عاملین یولو دکھاں مثل حال جہانہ بنی اسرائیل  
 کے ہی کہ ابھی خبر قرآن میں موجود ہم وبادرنا بین اسرائیل البحر  
 فاتوا علی قوم یعکفون علی اصابان لہم قالوا یا موسیٰ اجعل  
 لنا الہا کہ الہم الہة قال انکم قوم تجهلون • قولہ ۷۰  
 جہرہ علی یولو کے مستحسن و نیک و مسنت شیخہ والابن کو

بیای بگا اور رخص اپنا ظاہر کیا اور حالانکہ ان مشعرون بن میں  
 جانب شمرع ذرا قباحت نہیں بلکہ سحر اسراف صاف اور عدل  
 ہنرمندی ہیں اگر حق بات نہ سمجھے تو کچھ احسائی دہانہیں بقول مولانا  
 روم رح \* ابیات \* خوش بیان کردان حکیم غزنوی \* بہر محبوبان  
 مثال معنوی \* کہ زقرآن گزرتہ باید غیر قال \* این صحب نبودند اصحاب  
 ضلال \* کز شماع آفتاب بر نور \* کور جز گرفتنی نیابد در عود \* چون  
 کتاب اند بیام ہم بران \* این چنین طعنہ زندان کافران \* اور طلاء  
 اسکے جانا چاہئے کہ مولانا اولاد حسن صاحب قدس مرہ \* اول تو جبر  
 خان دان رسوائے ہے ہیں \* دوسرے عالم با عمل اور تقویٰ ہیں  
 مانند امام اعظم رح کے تھی ایسے عالم کی شان ہیں ہے دلیل کے انست  
 اور بعض کرنا کفر ہی جیسا کہ بیچ خلاصہ کے ایامی \* من بعض  
 حالما من غیر سبب ظاہر خیف علیمہ الکفسر قلت الظاہر افہ  
 یکفر لانه اذا بعض العالم من غیر سبب دینوی اور اخروی  
 قیكون بعضہ لعلمہ الشریعة \* اور سید کی شان ہیں بھی انست  
 اور بعض رکھنا کفر ہی \* وفی مناقب المادات نقلا من الایام  
 قیام الدین علما فتوادادہ اند کہ ایذا انست اولاد رسول خدا  
 کفر و کفریت اور دوسری رکھنا ساتھ اولاد ابن حقیریت  
 کے قرآن بن اسمہ صنف نسخے فرمایا یہ \* قل لا اصابکم علیہ اجور  
 الا الموت فی الغربی یمن یغترف حسنة نزد له فیہا حسنا \*



باجریں ہی \* \* قال الشيخ ابو حامد الغزالي في الاحياء \* البدع  
 كلها ينبغي ان تهضم ابوابها وتترك علي المبتدعين يدويهم  
 وان الحق را انه الحق كما يرون علي اليهود ونصارى كفو  
 هم وان كما توابعه وقد بين ان ذالك حق \* اور كتاب عن ايد بن  
 كفاي في مذهب النسطورية استجلال المعصية كفو \* حاصل  
 كلام اگر محتسب کے ہاتھ سے عامی کی پیروی پر حکم شروع درگ  
 محتسب بیمارے کا کیا قصور • فتو لہ ۷۶ • چونکہ یہ کہہ رہا ہے  
 مولود استمرار کو علی الاطلاق ایک بدعت سیئہ قرار دیا • اقول •  
 لعنت الله علي المكاذبين \* شعر قبل ان الله يدرك قبيلا  
 ان الرسول فيه كهنا \* مان حنی الله والرسول معا \* من لسان  
 الوری فكيف انما • ای بقولہ فی اللہ ہی • تجہی عاقبت  
 کی خبر کچھ نہیں ہے • تجھے ایسے مرنے کا ڈر کچھ نہیں ہے • عجیب ہی  
 کہہ چکا ہے کچھ نہیں ہے • خیال قیامت مگر کچھ نہیں ہے • تو یہ بتاؤ تھان  
 ہی اور دیدہ دانستہ حق بنات کو چھپاتا ہی علی الاطلاق مولود کو بدعت  
 نہیں کہہ مان لکھا علی مولود کو ہم بدعت کہتے ہیں اور نفس مولود  
 تو ہم نے دیکھا کہ نامہ سہ بنی • یعنی ۷۶ صاف لکھا ہے عبارت  
 بہر ہی جس طرح ہمارا نامہ اور و غایت نامہ اور سمجھیں ان حضرات صاحب  
 گاہا مقرر کئے سپیاد و دین کے پر ہونا اور پر ہونا اور دینا اور ہونا  
 اور وعظ بنی بیان کرنا امر مستحسن اور جو سنیہ غایت کا ہی اھی طرح

کلمہ ایک بقول خود السلام ہی حے خارج کر دیا • اول • نہ سے حکم شرع  
 اب خوردن خطا است • اگر خون رفتو سے بریزی رواست •  
 جانا پڑے کہ اول تو مدحت ہو نما سس میں مولود کا بدلائل قوی  
 ثابت ہی چنانچہ مولانا سس میں صواب تقویت الایمان کے بعد ثانی  
 بین • بیان کیا عبارت اسکی یہ ہی اگر کوئی حضرت عیسیٰ کے نولد  
 کے بری دن کی محفل کری تو مطعون ہو اور مولود دشمنی کی  
 محفلین کرتے ہیں اور کوئی برانہیں سمجھتا سبب یہی ہے کہ اسکا  
 ہوا آج نہیں اسکی رسم برگئی اور حقیقت بین دونوں  
 ایک ہیں انتہی • دوسری راہ سنت بین جانا ماؤ لا حسن  
 قدوسی راج بیان کیا قصہ کہ جن جن صاحبوں نے عمل مولود کو درمیان  
 یہ صفت کے شمار کیا ہی ان کو گو کا نام اس زمانہ کے  
 میں ہم لکچکے اور ان کو گوئی عبارت مفصل رہا نہ قائم با سنت بین  
 سائنما ہم بیان کر چکے اب بدعت کے نیکنے چاہتے والیکو ہم نے  
 اسلام سے خارج نہیں کیا بلکہ از روئی دلیل شرع سے موافق  
 اس حدیث کے بدعتی کا اسلام سے خارج ہونا سناوم ہوتا ہی  
 من حد یفۃ قال قال رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
 لا یقبل اللہ لصاحب بدعة صوم و لا صاۃ و لا صدقة  
 و لا حجاب و لا ہمرۃ و لا جہاد و لا صرۃ و لا صدقہ و لا یخرج من  
 الاسلام کما یخرج الشعرة من العجین • یہ حدیث کتاب ابن

کی نماز دہراوے اور پھر امام اعظم رح کے نزدیک ہی اور مامعین کے نزدیک وقت سے کہ وہ بخانہ رسالہ ہو اس وقت کی نماز دہراوے پہلے نماز دہرا کرنا کچھ حاجت نہیں پس ایسے خلاف سے کوئی ذی علم پیری مرید سگونا کاری نہیں کھیلا۔ بخیر لایہیہ کے \* اور مولوی صاحب موصوف سے جن باتوں میں لایہیہ نے ہماری تہذیب مخالف کہا تھا بات سے نہ سمجھنے عبارت مولوی صاحب کے تھا آخراں سب باتوں میں اوپر کے جواب سے بذاتہ تعالیٰ ہم موافق ہوئی اور لکھنا اسکا دروغ ہے۔ فروع ہوا بلکہ لایہیہ کا مخالف مولوی موصوف سے کہتی صورت میں ثابت ہے \* اول تو فجر کی نماز وقت طلوع افتاب کے درست ہوئے کا قوال لکھا اور مولوی صاحب فہمیدہ لکھتے ہیں نادرست لکھا۔ ذو حسرت روح آن حضرت صلعم کی مجلس مولود میں ایک گاد عدی کرتا ہی اور مولوی صاحب نے رسالہ مراد الحق میں رد کیا ہی \* تیسرے وقت بیان ولادت ان حضرت صلعم کے پیام کرنا ثابت کرتا ہی اور مولانا صاحب رسالہ قول الحق میں منع فرماتے ہیں \* جو تھے مردی کے چہارم میں جاتا ہی اور مولوی صاحب نے قول الحق میں منع کئے \* پانچویں شب برات کے روز حواہ کا ناجائز رکھتا ہی اور مولوی صاحب مکاتبات رحمت میں منع کرتے ہیں \* چھتیں شب برات کو گوستن کھانے کو منع کرتا ہی اور مولوی صاحب خود کہتے ہیں \* ساتویں یا تہ کے خمیر کی روٹی کھاتا ہی

مولود بشریعت بلا مقدر رہے نہ سنا اور لا دین کے اور نہ بغیر روحانی اور  
 بدن را کہ ہا اور مثال سہرے سے پڑھنا اور پڑھنا اور نہ سنا اور  
 سنا اور روح عظیم بیان کرنا اور نہ سنا اور نہ سنا اور نہ سنا  
 نہات گاہی \* قولہ ۷۵ \* جنات مولوی کر باطلت علیٰ اہل صاحب  
 سہر اسس مولود کے کر یکا و سہر و واجب علیہ عظیم اور  
 مطلق مدحت کہنے سے منع کر کے ہیں \* اقول \* اور نہ سنا اور نہ  
 دلیل لایا جناب مولوی کرامت علی صاحب کی کہ مولود کو سنت  
 و واجب لکھا ای لا ہی مولود دین تو گذشتہ نہیں ہی بلکہ عمل مولود  
 میں تالیف ہی ہیں مولود کو کہان مولانا صاحب سنت واجب لکھا  
 ہی تا تو پر حکم اسکو تم \* قولہ ۷۵ \* اہل صوریہ ہیں  
 منکر کی بیعت و خلافت بھی بامین خلاف مولوی اہل صاحب مولود ہے  
 محض ناکاری و ضلالت ہو گئی \* اقول \* واذ ایک تفسیر میں  
 تافس \* فی الہادۃ بنی بانی کامل \* جانا چاہئے کہ ایسے خلاف  
 سے پیری مریدی و استاد شاگردی میں کچھ خلل نہیں چنانچہ قہر  
 بین کتاب ہدایہ وغیرہ کو دیکھ ساجا ہے کہ نزدیک امام اعظم رح کے  
 حکم ایک ہی مسئلہ میں دو سہرا ہی اور نزدیک صاحبین کے دو سہرا  
 مثلاً میرا ہو اپنا کو کے دو سہرا جانور کو کے سے نکلا تو اگر وہ پھوٹا  
 نہیں ہی تو جیسے اس سے پہلے و خود یا غفل کیا ہو سے وہ ایک رات  
 دن کی نماز دہرا دے اور اگر پھر لکھا یا رہا رہا ہو تو تین رات دن

ذر مصر ما ضوا شدہ \* راضیم من شا کر م من امی خراف \*  
 اینظرف رسوا پیش حق سر یف \* پیش طناں خوار و  
 زار و بشند \* پیش حق محبوب و مطلوب پند \* ای لایہی مساب  
 فتنہ سے تو آگاہ نہیں کہ کتاب مالا بد مذہب کچھ ای عجیب کردن  
 و نفس خود را از دیگر بهتر شمر دن و غیر را حقیر دانستن حرام  
 است \* آیات راہ سنت کی \* کوئی کہتا پیر زادہ ہوں قدیم  
 \* خواہ زادہ کوئی کہتا ہی رحیم \* قاضی زادہ کوئی کہتا آپ کو \* کوئی  
 بتلاتا ہی مفتی باپ کو \* موادی صاحب برقی مشہور عام \* کوئی کہتا  
 ہی چھامیرے کا نام \* کوئی کہتا شیخ صدیقی سان \* صدق کی کچھ  
 بونہیں اُسمیں حیان \* کوئی فاروقی پر مارا ہی بشر \* باطل  
 و حق میں نہیں فاروقی مگر \* کوئی دوا النور میں پو منور رہی \* خود سنا  
 و ظلم سے بے لاری \* کوئی لیتا حید و زہرا کا نام \* عدت و تنوا سے  
 ہرگز کچھ نہ کام \* ہی سک کو قادری ہونے پر ضبط \* لیکہ اور سک  
 کچھ نہیں قادر سے ربط \* اور اپنا فخر کیا یعنی اپنے کو اچھا جانا  
 اور کچھ نہ خیال کیا کہ حضرت نے کیا فرمایا ہی \* روایت ہی ای  
 ہر پرہ رستی سے کہ فرمایا نہی صائم نے باز نہیں آئے لو سک جو فخر  
 کرنے ہیں اپنے کوئی باپ دادے پر مقرر و سے کوئی جہنم کے ہیں  
 البتہ ذلیل زیادہ اللہ پر گوہ کے کیرے سے جو کہ پد تلی گوہ کو اپنی  
 ناک سے بیشک اللہ لے گیا ہم سب سے تکبر جاہلیت کا اور

اور مولوی صاعب منع کرتے ہیں \* اور امام اعظم صاعب کا بھی مخالف  
 ہی جیسا کہ نزدیک لایسیر کے اندر عرش پر ساکن ہی اور امام  
 صاعب فرماتے ہیں \* ولا متمکن فی مکدان لا ہاو ولا مفل ولا  
 غیر ہما \* بلکہ ان حضرت ﷺ کا بھی مخالف ہی اس واسطے کہ تو  
 مجھاس ہو لو دکر تا ہی اور حضرت نے کبھی کیا بلکہ تو خدا سے بھی مخالف  
 ہی اس واسطے کہ خدا نے فرمایا ہی \* یا ایہا الذین امنوا لا یستخرو  
 قوم من قوم عیسٰی ان ینکونوا خیرا منہم \* تو ای لایسیر سحر اپن  
 مکر کے کہتا ہی پر قوم ماضف اطلاق \* پس انصاف سے  
 تصور کرنا چاہیے کہ مخالف کون ہو اور موافق کون \* اہل لواہو  
 اقرب للنفوی \* قولہ ۷۵ \* جو مرید ہو مرید شیطان کا \* قول \*  
 مرید شیطان کو مراد می شیطان ہی نظر برتا ہی \* قولہ ۷۵ \* اول  
 لفظ فرمانیکے کہنے سے معلوم ہوتا ہی کہ دل سے مکر اس میں ذکر کو  
 بیک نہیں جانتا \* اقول \* دل کا ارادہ خواہیے اندر چل شارب کے  
 کس کو معلوم نہیں اس واسطے کہ یہ صفت خاص بارپیمانی کی ہی  
 آب لہی مثل فرعون کے دعویٰ خدائی کرنے لگا اور کہنے لگا کہ دل  
 سے اس ذکر کو بیک نہیں جانتا \* قولہ ۷۶ \* سچ ہی ہی پر قوم  
 ناخلف اطلاق \* اقول \* جواب اسکا مولانا روم صاعب نے  
 فرمایا ہی اباست \* صد پستیں اری دہم رسد اشوی \* خار کردی  
 دھمکہ خدو غاشوی \* ہمچو تو سالو سس بیارمان بندہ \* عاقبت

کے ہوئے \* دو سیر نے خود لاہور سے مولوی صاحب کے خلاف  
 لکھا یعنی مستحسن کر کے لکھا۔ اس کے لکھنے سے اور مولوی  
 صاحب کے لکھنے سے تضاد پایا گیا \* اور دستِ حرمین  
 مشریتین کی جعل کیا ہی اسے بھی مولوی صاحب کا لکھنا خلاف  
 پایا گیا کیونکہ فتویٰ حرمین میں مستحسن نہایا ہی فرق مستحسن اور  
 وجوب کا ذمے عالم خوب جانتے ہیں \* اور تو سے وعدہ بیان کیا ہی  
 لاکٹر حکم الکل تیرے وعدہ سے واجب باقی نہ رہا \* اب انصاف  
 کہ کس جانب کو قول کر میں اگر مولوی صاحب جو واجب لکھا اچھیر  
 عمل کر میں تو نیر لکھنا اور دستِ حرمین کی باطلان ہوتی ہی  
 اور اگر تیری لکھنے اور دستِ حرمین پر عمل کر میں تو مولوی  
 صاحب کے واجب لکھنے سے یہ مہذبہ بورتنا پڑتا ہی مثل مشہور ہی  
 کالی دونوں طرح سے مری شیر سے بھی تو قصائے یکے بالے پڑی  
 \* اللہم ارنا الحق حقاً والباطل باطلا \* تیسری ای  
 لاہی مولوی صاحب کے سنت واجب لکھنے کو تو دلیل لاتا ہی اور  
 جو مولوی صاحب نے مراۃ الحق میں لکھا کہ حضرت کی روح وفت  
 ولادت ان حضرت کے نہیں اتی تو اُسکو پیچھے پیٹھ کے ذال  
 مای پس تزا حال مثل یہود کے ہوا کہ اُنکی نشان میں ایما  
 \* اقبو منون ببعض \* لکتاب و تکفرون ببعض \* بیت \*  
 نور داداری کہ من ہے جیتے \* بنہم اندر مشہر باطل سنتے \* چوتھے

قنجر کرنا باب دا آؤن پر مقرر نشان یہ رہی کہ ہوسن تہی ہی اور  
 قاجر بد بخت سب لوگ آدم کے پٹے پٹن اور آدم پیدا ہوئے مٹی سے  
 معاد مہوا کہ قنجر کرنا باب دادے پر نشانی ہی جہنم کی اور  
 قنجر کرنا دین دارو کے نزدیک ذلیل ہی بیسا گوہ کد کیر آؤن  
 دوا یہ ہی ابن مالک اشعری سے ذل قال رسول اللہ صلی علیہ وسلم  
 ۴ اربع فی امتی من امور الجاہلیہ لایتروکونہن بالفخر  
 ۵ فالاحساب والطعن فی الانساب الخ \* قولہ ۷۹ \*  
 جناب مولوی کر امت علی صاحب نے قطع نظر کردوسرے  
 قلم سے اسکو اپنے رسالہ قول الحق میں بصحہ ۱۵ و مرآۃ الحق  
 ۱۶ \* سنت دوا جب لکھی \* اقول \* جو مولوی صاحب ان  
 دونوں رسالہ میں صورت مدحت و نادرست کی لکھا ہے چشم  
 پوشی کی \* اور مجہام قرہ بی کہ واسطے سند واجب ظاہر کیا  
 اور رکھا قطع نظر کردوسرے قلم سے اس لفظ سے صاف ظاہر  
 ہے کہ یہ دلیل اپنے اپنے قیاس سے ہی نہ دلیل قطعی کیونکہ باگر  
 دلیل قطعی ہوتی تو مولوی صاحب ان قلم سے قطع نظر کیوں کرتے  
 اگر بالفرض مولوی صاحب کے واجب لکھنے کو ہم مان لیں تو کئے  
 قیاسیت لازم آتی ہے \* اول تو صحابہ و تابعین و تبع تابعین و ائمہ  
 مجتہدین اور ہزار ہا محدث و قطب و ابدال و اولیا چھ ہو برس  
 تک اور صد قلم ارہی تک نارک وجوب کے اور قابل ملامت



نے جو سنت واجب لکھا سو نفل مولد کو اور بہنے ہو گا بھی کہ  
 عمل مولد اگر مباح ہو تا تو کمرہ ہو جاتا اس کا عمدہ فقہ سے \* کل  
 مباح اذی الی اعتقاد الواجب اذ السنتہ فہو مکسورۃ  
 بکذا فی المجالس الابرار \* قولہ ۷۰ \* لابد للثبوت الکراہۃ  
 من دلیل خاصۃ \* اقول \* دلیل خاص واسطی ثبوت کراہت  
 کے کل مباح اذی الی اعتقاد اذ واجب اذ السنتہ فہو مکسورۃ کا فنی  
 ہی \* قولہ ۸۰ \* اس عمل مولود کے منافی میں تو کوئی دلیل خاص  
 نہیں \* اقول \* اس عمل مولود کی منافی میں حدیث بکل بدعت ضالۃ  
 کافی ہی \* قولہ ۸۱ \* ان سب باتو کی کار وہ ہونے میں دلیل صریح  
 ہشمارع کی موجود ہی اقول \* غار ففل بعد مسیح صادق کے سوا  
 سنت ہجر کے کمرہ ہی \* و غار ففل بیسج خید گاہ کے قبل غار ہند  
 کے بھی کمرہ ہی \* دلیل کار وہ ہونے کی نہ منقول ہو ماسلف صالح  
 سے پس یہی دلیل یعنی نہ منقول ہو ماسلف صالح سے عمل  
 مولود کے کمرہ ہونے میں کافی ہی \* قولہ ۸۶ \* کھائے کا کھانا اور  
 پانی وغیرہ کا پلانا بھی قرآن و حدیث سے ثابت و موجب ثواب کا ہی  
 \* اور استعمال کرنا خوشبو کا اور جو رکنا پلانا بھی حدیث و قول  
 موقعان رسول ﷺ سے ثابت ہی \* اقول \* موجب ثواب  
 کا حکم شرع نہ بقیاس قاسر چنانکہ فنی جامع الردایہ کے ایامی  
 الاجتماع علی المقبرۃ فی الیوم الثالث و تقسیم الورد والہود

مولوی کرامت علی صاحب مجلس مولود کو مسنت واجب لکھا ہے  
 اُسکو قول کریں گین اگر دایمل واجب ہوئے کی پادین \* انہی  
 لایق بتانا چاہئے کہ کون سا واجب ہی غلطی یا قطع \* اور ہر ایک  
 مرد عورت غلام مرد لوندی بی بی صحیح بیمار قیدی غیر قیدی مسافر  
 مقیم صاحب نہصاب فقیر سب پر ہی یا فقط مرد حر مقیم صاحب  
 نصیب پر یعنی عورت غلام لوندی بیمار قیدی مسافر فقیر پر نہیں  
 ہی \* اور ہر روز واجب ہی یا ہفتہ یا مہینہ یا برس یا ساری عمر  
 میں ایک بار کرنا چاہئے \* اور تارک اس واجب کا خلو و فنی الیہ  
 ما باطل حد بات عزیمت کے سب کا جواب دلیل جہاں کا ہے چاہئے دینا  
 قوالہ ۷۹ \* پیر کو بھی جہنم کا ہے کہ اس کا قول \* یہ محض اذیت  
 و ہمتان ہی کیونکہ اگر ہم کہیں پیر صاحب پر مسموم کو کھانسی معلوم  
 پر جہنم نام لیکر کہتے تو لاہیبہ ضرور نفل کرتا اور ہم نے جو لکھا ہی اگر  
 عمل مولود فر صاحب و مستحب باعتبار جمع ہوئے صاحب و صدقہ ذکر  
 حر الہر یہ یعنی محمد صالح کے ہوتا پھر بھی اس کا ردہ ہو جاتا اس واسطے  
 کہ جہلہ اسکی تین مسنت یا واجب معلوم کرتے چنانچہ بعضے جاہلانہ  
 سنا گیا آپ جانی غور ہی کہ اس نے لکھا ہی عمل مولود کو جہلہ مسنت یا واجب  
 جانے گین نہ لیس مولود کو \* اور مولوی صاحب عمل مولود کو تو  
 کہیں مسنت واجب نہیں لکھے بلکہ بدعت قرار دیکر منع فرمایا جیسا کہ  
 ہم اُدھر اُکی جہاں سے مرقوم کر چکے ہیں \* اور مولوی صاحب

قربانی کرنا واجب ہی پھر قربانی کے ساتھ گوشت قربانی کو نہ کھایا  
 طعام نکا کر اور اُس کے ساتھ نان و بلاؤ وغیرہ کو زیادہ کر کے ساتھ  
 استعمال خوش بویات کے بہ تعظیم تمام لوگوں کی دعوت کرنا  
 اور کھانا ہر آئندہ درست ہی بلکہ یکسر اگرچہ ایسا کرنا قرونِ ثانیہ  
 سے ثابت نہیں صرف جائز و کا ذبح کو ناجائز تھا مگر بہ تسعیت  
 قربانی کے یہ سب نیک ہی ۵ اقول \* لایسے مجلس مولود  
 کو قیاس کیا قربانی پر عمل مولود کو قیاس کیا قربانی کا گوشت نکا کر  
 کھانے پر حالانکہ دونوں قیاس قیاس مع الفارق ہی اس واسطے کہ قربانی  
 واجب اور مجلس مولود بدعت اور کھانا کھانا قرونِ ثانیہ سے  
 ثابت نہیں محض ہے دلیل ہی بلکہ قربانی کر کے کھانا کھانا سببت  
 ہی چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما بقربانے کے بعد  
 اذنت و شیعہ کے اسیلے دو جہوں کو کھانا کھانا چنانچہ تفسیر فتح الرحمن  
 میں مذکور ہی پس یک ہو نا قربانی کا ارادی مشرع کے ہی  
 اور نہ ہونا عمل مولود از زوے شرع کے ہی \* نظم \* شرع نے  
 جب کو کہا ہو وے حسن ۵ چاہئے اس کو حسن ابی نیک فن \*  
 اور جو یہ لاہو کسی بستی کو قبیح \* مداسی کہ کہتے ہیں عقل میسج  
 \* قولہ ۸۴ \* اب عمل مولود کے بجلائے والے کے بلا شک عمل  
 یک ہی خوش بھری و بستارستین ان آیات قرآن کے داخل  
 ہیں ۵ اقول ۵ عمل مولود کے بجلائے والے کو ایک و عیہو الصالحات

واطعام الطعام فی الايام المفروضة کالثالث والاحد عشر  
 والتامع والاشور والعشرين والاربعین وشهر الساد من  
 السنة بدعة ممنوعة پس ایسی ہو او دین کھانا دپانی  
 وغیرہ کا تقسیم کرنا بدعت ہو گا نہ حدت ہی اس واسطے کہ حکم  
 شرع سے نہیں ہی \* قولہ ۸۶ • ایضا ملاح کا پرہنا یا بیعہ  
 خدا تعالیٰ میں روایت احادیث میں ہو جو وہی \* اقول \* استعمار  
 ملاح میں ان حضرت کی قرآن شریف کے رتبہ سے فوق نہیں  
 بقول ان حضرت کے احسن الحدیث کتاب اللہ • پس جب  
 قرآن پر ہنا بدون حکم شارع کے کر دہی نصاب احتساب میں  
 آیا ہی تحفیت کر پڑھنا قرآن اواز سے جمع ہو کر جسکو ربان فارحی  
 میں سپارہ خوانی کہنے میں کر دہی • اور ایسا ہی مقرر کرنا بدعت  
 سیوم اور دہم وغیرہ کا اور کھانا پکانا اور کھانے کی دعوت کرنی  
 قرآن خوان کے ساتھ ان دنوں میں کر دہی انتہی \* قولہ ۸۲ •  
 پھر ان سب باتوں کو باوجود ثبوت کے قرآن وحدت سے بدعت  
 سیئہ و مردود کیونکر کہہ سکتے ہیں • اقول • بدعت سیئہ و مردود  
 اس طرح کہہ سکتے ہیں جس طرح چہارم میں قرآن پر ہنا اور  
 خوشبو لگانا اور شیرلی تقسیم کرنا بدعت ہی \* اور جو لکھا یہ سب  
 عمل صالح ہیں فقیر کہتا ہی اگر مجالس بدعت کی ہو تو عمل صالح  
 ہیں • اگر نہیں تو بدعت سیئہ و مردود ہی \* قولہ ۸۳ • چینا کہ عرب

اور قصہ ہا جگہ کا نام لینا صرف اہل فرہی دوسو سہ ذہبی عوام الناس  
 کے ہی آب جئے غور رہی کہ دعویٰ کیا بیچ موت چھل مولود کے اور  
 دلیل لایا پیدائش حضرت آدم علیہ السلام کی امن کی مثال  
 مانند حکایت منٹ ہونے کی ہی وہ بڑی کہ محمد امن استماعیل بخاری  
 قدم سرہ العزیز بیچ زمانہ ابو حشیش کبیر کے قوی دئے تھے  
 کہ اگر دو ترکا ایک بکری کے پستان سے دو دھ پائین تو حرمست  
 رفاحت کی درمیان دو نو ترکے کے نام ہی اور یہ سببت دینے  
 اسی قوی کے ستر ہجری سے گئے گئے گزافی السببت صفی امن  
 جانا چاہئے کہ اس مقام میں جنت تھی کہ پیدائش کا احوال بیان کیا  
 ہی اس سے اور مجلس مولود سے کیا نسبت ہی • قولہ ۸۸ •  
 فرمایا ان حضرت علیہ السلام کے مال کو ترکے کی مت کر زورہ رکھنے  
 دو شبہ کا شہادہ ملنے کہ میں پیدا ہوا ہوں اس دن پھر کو  
 • اقول • اس حدیث سے معلوم ہوتا ہی کہ یہ سبب پیدا ہونے  
 حضرت کے پیر کے دن حضرت نے مال دینے کو اس دن روزہ  
 رکھنے کا حکم دیا اور حالانکہ سبب روزہ رکھنے کا دو پلٹرا ہی  
 اخرج الترمذی عنہ حسن عن ابی ہریرہ رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ ان قال یوم فی الايام الاثنین و  
 الجمیس فاحب ان یمنی فی ہما وانا صائم •  
 پس عبادت روز میلاد کو اسی قدر نہایت ہی کہ پھر کہ دن روزہ

بین داخل کرنا اپنی رائے سے بھی کوئی مفسر میں کسی تفسیر میں  
 عمل مولود کو عموماً الصالحات میں داخل نہیں کیا حالانکہ تفسیر  
 جلالین و صیر میں و عموماً الصالحات کی تفسیر میں لکھا ہی کہ مراد  
 فرضین اور سنیین اور انہماکوں سے ہیں اپنی نہ کی عمل مولود چہما  
 کہ لایہ نے چاہ کافی کی چاہ میں ہی رہا ہے تفسیر کیا اور چہما  
 من فہم المنع ان برائے فقہ کفر اس کا بھی کچھ خیال نہ کیا اگر ایسی  
 ہر شخص مختار ہو تو تعزیر دار لوگ بھی اپنے شربت پلانے و  
 کر بلا جانے و چھاتی کو تینے کو عموماً الصالحات میں داخل کر سکتے ہیں  
 \* اور وہ لوگ بھی امام حسین علیہ السلام کی محبت سے پر سب  
 کام کرتے ہیں نا ہر تلک گوئے \* قولہ \* عمل بھی نیک کا نیک ہی  
 اقول \* نیک ہی بالتباع شرع جیسا کہ غار فی نفع نیک ہی ہر وقت  
 تھیک دو پر کے کردہ ہی کیہ کہ وہ اتباع شرع میں ہی \* قولہ \*  
 چال مولود حضرت آدم ابو البشر کا صد تا جہ خود قرآن پاک میں خداوند تعالیٰ  
 بنے اور احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا  
 بھی \* اقول \* حال مولود و مادر مجلس مولود سے بہت فرق ہی اسکو  
 بھی نہ سمجھتا \* مصرع \* بہ بین تفاوت ارکبا است تا کسجا \* اور صد تا  
 مقام کا دعویٰ کیا اگر الفسوف صد افسوس کہ آدم علیہ السلام کا مکث  
 بار بھی مولود نہ کیا \* اور سب خوف و خطر صد تا جہ کا افتری اور پر  
 صد تعالیٰ چل شمس کے کیا پندرہ دن علی اللہ لکھ سب میں داخل ہوا

قُيِّمَتْ عَامِرُ الْاَنْصَارِي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وَكَانَ يَعْلَمُ وَمَا تُعْمَرُ وَلَا دَنَتْهُ  
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا بَشَائِئَ رَعِيَّتِهِ وَيَقُولُ هَذَا الْيَوْمَ  
 فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَلِمَ اَنْ اَللّٰهُ فَتَحَ عَلَيْكَ ابْوَابَ  
 الرَّحْمَةِ رَا اَلْمَلَا ئِكَةَ كُلَّهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ وَفَا لَكَ فَمَنْ فَعَلَ فَعَلَكَ  
 تَجَا لَكَ ۝ اَقُولُ \* اس روایت کا بھیجنا نہیں کہ کون سی کتاب  
 حدیث سے یہ حدیث ہی \* اور اس حدیث سے مجالس مودود ثابت  
 نہیں ہوتی فقط تعلیم کرنا بیٹے بیٹوں اور خیشون کو یہی تو مد کو رہی  
 اور اسی پر حضرت نے دعا فرمایا یعنی پڑھنا پڑھانا علم کا حبیب  
 نجات کا بھی نہ کی اس حدیث سے یہ مطلب یہی کہ مجالس مودود کی  
 مقرر کریں \* اور کچھ پاؤں قرم ہو چکا ہو کافی اور برتھنے والے کہ واسطے  
 ایک مختصر کتاب پاش اور کوہبان اور پھول وغیرہ بکھیرا  
 مقرر کریں اگر یہ سب مطلب ہوتا جیسا کہ اس حدیث سے تو سمجھا  
 ہی تو البتہ خلفاء راستہ میں تھے لاکھوں درجہ حضرت کی محبت میں  
 زیادہ تھی وہ خوب سمجھتے و اگر نہیں تو تابعین تو سمجھتے اگر وہ بھی  
 نہ سمجھتے تو ائمہ مجتہدین تو سمجھتے تو کسی بزرگان سلف نے اس  
 حدیث کے اصلی مطالب نہ سمجھا فقط چند جملہ جو تابع خواہش میں وہی  
 اس حدیث کا مطلب سمجھا ۝ قولہ ۹۰ \* واسطے ثبوت اس  
 دلیل مودود کے کہا حضرت کمال سے درمیان کتاب طالع سعید کے  
 کہ شکایہ کی ناصر الدین عہد دے کہ ابو طیب محمد بن ابراہیم مالکی

لکھے سو تو روزہ چھوڑ کر مجالس مولود کی مقرر کرنا جس میں شراشر  
 ریا اور بیعت کا سہرا ہی \* \* قولہ ۸۹ \* رحالہ تو یہ فی مولد البشیر  
 میں مولانا ابوالنخواب رحمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی  
 روایت سے لکھا ہے \* \* انہ کان مہمد ث ذی ث یوم فی بینہ  
 وقائع ولادۃ ۱۱ یقوم فیستہشرون ویحمدون ۱۱ علیہ الصلوۃ والسلام  
 فاذا جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال حلت لکم شفاعتی  
 \* \* اقول \* \* اول حدیث کا صحیح ہونا معلوم کد واسطے کہ کسی  
 کتاب کا نام نابا کہ صحاح ستہ وغیرہ کی کسی کتاب میں نہ ملے حدیث  
 ہی \* \* دوسرے اہل احداث مجالس مولود کو بدعت نہ کہتے  
 ہیں اور اس مقام میں یہ بھی کہیں کہ فعل حضرت ام رصاصہ  
 سے ثابت ہی تو سنت تھری بھر بدعت کہنا سنت نہ کہ کونہی \* \*  
 قباحت لازم آئی \* \* تیسرے ابن عباس کے برہنے میں کسی چیز کا  
 تقسیم ہونا ثابت نہیں \* \* چوتھے یہ حدیث شاید چھ سو برس تک  
 کسی سبب متقدم میں گواہ تک تلی تھی کہ اب اہل احداث  
 اس حدیث کو دست ادر اپنی پکڑا \* \* پانچویں بالفرض والتقدیر  
 اگر یہ حدیث صحیح ہو تو اس سند زمانعین بھی کہتے ہیں کہ ذکر بیدایش  
 آن حضرت ﷺ کی بیچ وعظ کے بیان کرنا افضاں ہی \* \* قولہ ۹۰ \*  
 اور اس سال میں حضرت ابی دزدارض سے مروی ہی \* \* عن  
 ابی الدرداء رضی اللہ عنہ انہ مومع النبی ﷺ الی



حرف استثناء کے کس طرح مستثنیٰ کرنا \* اقول \* جس طرح  
 لاہی کل بعد فضل اللہ فی النار سے بدعت حسنہ کو مستثنیٰ کیا ہی قولہ ۹۱  
 اس صورت بہت میں عمل کرنا اس بذکر ولایت پھر البشر کا ہر ایہ  
 پیروی میں پیشوا ہی دین میں اتباع یقین قافلہ سالاران متقدمین کے  
 داخل ہونا ہی اور ذریعہ حصول ثواب ہے حساب کار کھانا ہی  
 جیسا کہ فرمایا اللہ رب العالمین سنے \* الذین امنوا واتبعتہم  
 بذریعتہم بایمان الحقنا ہم ذریعتہم وما التنا من عملہم من شیء  
 \* اقول \* لاہی جس ایک کو بدعت چاہنا ہی اور ہر ہی پھیر دینا ہی  
 سچ کہا کہنے والے نے کہ اللہ پاکو غیب جو ردے جو چاہے سو کرے  
 اور اس آیت کا مطلب موضع الانمران میں ہون لکھا ہی نیکی کی اولاد کو  
 نیز قائد ہی اگر ایمان رکھیں اور راہ چلی راہ پر چلیں تو ان کے ذریعہ یقین  
 پھیلے ہیں نیکی کا عمل انکو نہیں مانت دینا پھر انکی خوشنویستی کو ان پر  
 بھر کی اور ان کی راہ چلیں تو جیسے اور ان ہی \* قولہ ۹۲ \* پھر خطبہ  
 میں نام اصحاب و اماموں و عشرہ مبشرہ بادشاہوں لکھ کر پڑھنا ہی اقول  
 خطبہ میں اصحاب و عشرہ مبشرہ و اماموں کا نام اس واسطے پڑھتے  
 ہیں کہ غنہ میں مذکور ہی اور نام ماذبشاہ کا ہونے نہ کہنی پڑتا کہ کسی  
 کتاب میں لکھا نہ کسی کو پڑھ نیکی کا حکم دینا پھر تیسرا اثر ہی \* قولہ ۹۳  
 اور حتم ستینہ ایک سب لکھی چند میں حافظوں کا جمع ہو کر یکجا  
 رات بھر میں قرآن کا تمام کرنا اور اس کے ساتھ چاہ و پانی و قہوہ

الی اخرہ \* اقول \* لایسب یہ سب عتفی میں کچھ دلائل نہ پایا  
 تب رجوع کی طرف مذہب امام مالک کے حالانکہ اور کوئی مسئلہ اُنکے  
 مذہب کا نہیں اختیار کرنا ہی پھر مجلس مولودین مذہب مالک رح کی  
 دلائل لانا کب درست ہے \* قولہ ۱۸ \* کتاب حسن البصیرۃ فی  
 عمل الہود تا لیف شیخ الشیخ امام جلال الدین سیوطی رح  
 حادیہ کی نبوت اس عمل مولود پاک صاحب لولاک کے وافعی و کافی ہی  
 \* اقول \* جلال الدین سیوطین مذہب شافعی ہیں دلیاں  
 انکی روایت کی مذہب عتفی نہیں لاسکتا \* قولہ ۹۱ \* شیخ  
 سعید ہرافعی نے اپنی کتاب سراج النبوت میں واسطے نبوت  
 اس عمل مولود شریعت کے احطرح حکایت کی ہے کہ یروز ولادت  
 کے ادا از غیب کی کعبہ معظمہ سے ساتھ اس مضمون کے پیدا ہوئی  
 کہ اسی فرشتہ توحی روز کہ محمد ﷺ وجود میں آیا روز قیامت تک  
 حید واسطے ایسے کرو \* اقول \* بعد تسلیم اس روایت کے کہ  
 سون تیری مطلب سے دور ہی کیونکہ اس روایت میں خطاب  
 ہی طرف فرشتہ تو کیے نہ طرف انسان کے \* اور بالفرض والتہ پر  
 خطاب ہوتا طرف انسان کے تب بھی نبوت مجلس مولود کا نہیں  
 پایا حتماً غلط عید کر دینے خوشی کرو تو خوشی اتنا سنت میں ہی  
 بہ احداث بدعت میں \* قولہ ۹۶ \* اور مطابق سیہ کے کہنے میں  
 ذکر بھی اس عمل کا داخل ہو گیا پھر ماتحت کل سے اسکے جز کو بغیر

ثواب اگر محمیل فردوس منزل پاک صاحب لولا کہ ﷺ ہیں کہ  
 جہان ذکر قرآن و حدیث و درود شریف کا ہی استعمال خوشبویات  
 و بخور کا کہ سن ہر آئینہ خوب تر ہوگا \* اقول \* خوب تر ہو گا یہ  
 لفظ محض ہے۔ سرد ہی کیونکہ درست نادرست کی بخر مباح  
 نہیں ہوئی اور خوشبو کا لگانا یا بخور کا بھٹانا یہ حکم عام نہیں کہ ہر شخص  
 ہر محاسن میں استعمال کریں جیسا کہ مردی کے چہرہ عام میں استعمال  
 خوشبو بدعت ہی ویسا ہی پھول کا مہرہ بھی بہ سبب تشابہ بہت  
 کفار کے جائز نہیں بلکہ پھول کا نار جو لوشہ اوداہن کے عمل اور  
 سمر میں نکاح کے وقت یا بعد اسکے باندھتے ہیں بدعت ہی ہکنہ۔  
 فی مرات الصفا۔ سراپا ہی محاسن مولد کہ سرا سردعت  
 سیہ ہی خوشبو استعمال کرنا۔ سمین ہمار وہ تحریری ہی \* اور  
 لاہنی نے لکھا کہ ذکر قرآن و حدیث ہوتا ہی محض دروغ ہی کس  
 مجلس میں کون صاحب قرآن پرہ اور کون صاحب حدیث بیان  
 کیا \* اور فصاحت پرہنے کے واسطے دلیل لایا اس حدیث کو \* عن  
 عائشہ رضی اللہ عنہا قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 یضع لحنان رضی اللہ عنہ منبہرا فی المسجد یقوم علیہ  
 یفاخر اربنا فیرعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان  
 یقول ان اللہ یوید حسناتہ روح القدس ما نافتم ارفاخر  
 من رسول اللہ اخرجہ البخاری \* اقول \* اس حدیث کے

و غیرہ کا کھانا پینا اور اہتمام ایسی مجلس کا کرنا کہ طرح ہمارے  
 جائز رکھا۔ اقوال۔ جایز ہی ساتھ ایسے قرآن کے سورہ خزانہ میں  
 دیکھ لی فطر و اما تفسیر من القرآن اور ساتھ حدیث صحیحہ کے  
 اقوال القرآن \* فانہ یاتنی یوم القيمة مدنیعہ الا صحابہ \*  
 اور چاہ پانی وغیرہ کو ہم سنت مستحب نہیں کہتے اگر اسی لاہی  
 توجاہ و کافی کہ شبیر ختم ہیں سنت مستحب کہے تو اس وقت ہم  
 بدعت ثابت کرین ان شاء اللہ تعالیٰ \* قولہ ۶۹ \* اگر ایسا کہے گا  
 تو بہت عبادات و طاعات اُسکی ممانع ہو جائیگی۔ اقوال \* یہ  
 کہیں نامی رافضی کے ہی جیسا کہ وہ کہتے ہیں شان میں ابابکر صدیق  
 رضی اللہ عنہ کے کہ انکی نیکی بریادی و یہاں لاہی نے اسی  
 فقیر کو کہتا ہی مثل مشہور ہی سیارن کے فقیر پہنچا دیا اور  
 دُعا میں کے سرابن سے یعنی بددعا سے متبرک نہیں مرنے \* قولہ ۹۸  
 جمع ہو مناسب مسلمان صابا و علما و فقیر و دودست مند و لکا قول  
 یہ جمع ہو نابدعت ہی اس واسطہ کہ یہ جمع ہو نا اچھے خواہش  
 نفس سے ہی نہ جگمگ شرع یہ حبب نزول غیب کا ہی نہ نزول  
 رحمت کا \* قولہ ۹۸ بلکہ شرافت زمان اور شرافت مکان کے  
 زیادہ تر ثواب حاصل ہوگا \* اقوال \* شرافت زمان و مکان کا ثابت  
 ہو ناجانب سے متارح کے ہی نہ تیرے ط فاسدح \* قولہ ۹۹  
 جب خوش ہو گا لکانا اور بخور کا جلا مار دیا یا سے ثابت پایا گیا

کی مذمت میں شعر گوئی اور اسلام کی ہجو کرتے تھے اُسکے  
 مقابل میں حضرت نے حسان رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ کنارون پر تم بھی  
 ہجو کرو \* اور بھان غرض کچھ اور بھی ہیں یہاں غرض یہ ہے کہ جلد کتاب  
 مودنامہ کی تمام ہوتا کہ رکابی ہلاؤ کی نظر پڑی \* قول ۱۰۴  
 پھر اہم ثابت ہوا کہ قرآن حدیث وغیرہ کے پڑھنے میں خوش  
 گلوئی اور خوش آزاری سے بڑھا ضروری \* اقول \* حدیث  
 زینوالعمران باصواتکم وارد ہی خاص واسطے نثران کے \* اور  
 لابیہ سے جو حدیث وغیرہ کو شامل کیا ہے اُسکی بنا کی اور  
 تحریف مثنی حدیث کے ہی \* اور ہر قرآن کو شامل کیا ساتھ  
 قول الناس کے یہ نہایت سے ادنیٰ کیا بلکہ بابل تعزیر شریعی کے  
 ہوا \* اور لفظ وغیرہ جن ہولنی تھمیری مریدہ \* بعض پند و مات عزلات  
 رباعیات و ہزج وغیرہ داخل ہی لابیہ نے ان سے کے داخلے  
 خوش گلوئی کو ضرور کیا \* مصرع \* برین عقل و وابستہ ہنایہ  
 گریست \* \* قولہ \* \* بس قطع ہوئی سب دلیل مبارکی  
 \* اقول \* یہ تیری ظن فاسد سے ہی مثل خود د کے کہ جب  
 تیر مار اعراف آسمان کے بعد تیر کرنے کے خوش ہوا کہ ابراہیم  
 کے خدا کو ہم مار لیا پس ایسا ہی تو خوش ہو کر کہا کہ سب  
 دلیلیں قطع ہوئی \* قولہ ۱۰۵ \* وذل مال بیلا دشیر یف  
 ان حضرت مجتہد کے بدلیل ازاہ کرنے الی لہب کے نوید لوندی کہ

ترجمہ میں لکھا کہ حسان بزرگی بیان کرتے تھے، یا کرتے تھے، اس کوئی کے ساتھ کافرون سے طرف سے رسول ﷺ کے بھر بعد اس کے لکھا کہ حضرت حسان صحابی رسول ﷺ کے جو شاعر تھے ابھی بزرگی ہیں اور یہ جو کافرون ہیں شاعر گوئی کرتے تھے غور کرنا چاہئے ان دونوں عبارت کافرون کس قدر ہی اول کی عبارت میں یوں ہی کہ بزرگی کرتے تھے یا کرتے تھے ان دونوں میں سے حسان رضی ایک بات کرتے تھے \* اور عبارت دوسری میں یوں لکھا کہ ابھی بزرگی میں اور یہ جو کافرون ہیں شاعر گوئی کرتے تھے یعنی یہ دونوں بات کرتے تھے پس یہی منہر ہی لایسینی کو جس مقام میں دیکھا کہ مطالب قوت ہو تا تھا لہذا یہی جملہ عبارت بدل ڈال تھی اور نسبت کر دیا یہی طرف ان حضرت صلعم سنگھ لاکھو و حید فرمایا ہے حضرت نے \* ومن کذب علی معتمد اقلیت مؤمنہ ومن الدار اور اس حدیث سے ہدائے دلیل پکارتا ہے عزت چھنے کو \* اور مولوی : \* جہیز اپنے رسالہ ارشاد الرشاد میں دلیل پکرا مجلس مولود میں کہہ مری جو سے کو ٹالائے قیاس کر مادی کا باطن ہی \* ازل جانا جانتے کہ حسان رضی اندر و بر حضرت کے منہر بر کھتری ہو کر مدح حضرت کی ہوئے دست میں ان حضرت کے کی اور مجلس مولود میں حضرت روبرو حاضر نہیں ہیں \* و قیاس الغائب علی الشاہد لا یجوز و دوسری غرض یہ تھی کہ وہاں غرض یہ تھی کہ جو دست میں حضرت

و غیرات کہلانا پلانا غلام لونڈی کا آزاد کرنا کچھ فائدہ نہ دیکھا چھوٹو بیٹم  
 و جہ یہ کہ نبوت ابوہریرہ کی تخفیف عذاب کا اس کافر کے کہنے سے  
 ہی نہ مخبر صادق کے خردینے سے اور خیر امر کافر کا ذنب کی باین  
 احتمالات و فوائد مخصوص و مباحض کتاب اللہ کی کسی مذہب سے  
 ہو نہیں ہو سکتی بلکہ آیات مینہ و مصوص قاطعہ سے خراس کافر  
 لعن کی مردودی \* ساتوین و دہرہ کہ و لو بالغرض اس عمل سے  
 تخفیف عذاب ثابت بھی ہو تو مجلس مولد پر دلیل نہیں ہو سکتی  
 کہونکہ اعلیٰ ولادت کی خوشی جو عذیبہ اور محفل اسکی ہی جب  
 دود باہر کسی کے جانب سے صحیح نہیں تو غیر عذیبہ ہمیشہ باہر  
 شمال کب جائز ہوا تھوین و دہرہ کہ حضرت کی ولادت کی خوشی  
 کا اصل نبوت کی خوشی ہی کیونکہ ولادت کی خوشی اللہ کے رسول  
 و نبی ہونے سے ہی نہ عبد اللہ کے فرزند ہونے سے پس طبت خوشی  
 کی نبوت و رسالت ہی نہ ولادت و ابوت جب نبوت کی خوشی  
 ایمان کے ساتھ منضم ہو گئی اور اس خوشی میں کوئی مہینا منفر کر کے  
 کچھ کرنا باہر تو ولادت کی خوشی جو نبوت کی خوشی کی فرع ہی  
 وہ بھی ایمان ہی کہ ساتھ ہو گئی اس خوشی میں بھی کوئی مہینا اپنی  
 طرف سے مہین کر کے کوئی نئی صورت احداث نہ کیا چاہے تاکہ اصل کا  
 فرع پر مطابق ہو کیونکہ تغیر حکم کا فرع میں باتفاق اہل اصول کے  
 صحیح نہیں \* نوین و جہ جو حدیث کہ محافل قرآن کے ہو وہ حدیث

الخ \* اقول \* احسن دلائل کا جواب بہت ہی وجہ سے ہی پہلی وجہ یہ ہے کہ یہ حدیث مرسل ہی کو نہ کہ یہ قصہ حضرت عباس کے خواب میں مذکور ہے اور رادی اُس کا ردہ ہی اس نے اپنے رادی کا نام نہیں دکر کیا پس حدیث مرسل نزد مک شافعیہ کے قابل حجت کے نہیں ۵ دوسری وجہ یہ کہ حدیث بالغرض موصول بھی ہو تو شاید حضرت عباس نے یہ خواب قبل ایمان کے دیکھا ہو پس اس خواب کی حجت نہیں کیونکہ حدیث شریف میں صداقت مومن کے خواب کی ہی نہ کافر کے ۵ تیسری وجہ یہ کہ ہم نے مانا کہ یہ خواب بعد ایمان کے دیکھا ہو پھر ہر خواب مومن کا بلکہ نبی کا تصریح التعبیر نہیں کیونکہ تعبیر خواب کی کبھی مول بھی ہوتی ہی کبھی عکس چنانچہ ایک بار حضرت ۵ نے خواب میں دیکھا کہ جنت میں ابو جہل کے واسطے ایک مکان تیار ہو اسی حضرت پر اُس وقت تعبیر اُسکی منکشف ہوئی تو فرمایا واللہ ابو جہل کو جنت سے کیا علاقہ تعبیر اسکی کچھ آور ہو گئی جب حکمران بن ابی جہل ایمان لائے تو حضرت نے فرمایا اس خواب کی یہی تعبیر ہے چوتھی وجہ یہ بالغرض یہ خواب مصرح بھی ہو تو خواب غیر نبی کا نہ قابل حجت ہی نہ احکام شرعی کا مثبت ۵ یا نچوہن وجہ یہ کہ منب اہل اسلام اس بات پر متفق ہیں کہ اعمال صالحہ و آخرت میں نجات دینے والے ہیں ایمان شرط ہی بدون ایمان کے صدقہ



نہ کہتے بخلاف دیگر کا فرمان ہے کہ ادرتضمیر عزیز یہ بیگو طاہر کہ این  
 تبعایط منافی تحمیل معنی مذکور است کہ لای تحفی علی من لادنی درایہ  
 انتہی بقولہ ۶۱۰ \* اور مودب یا وغو لطافت طاہری و باطنی  
 الی قولہ در اوین \* اقول \* شاہ ارباب نے اسس عمل کو احداث  
 کیا بعد اسکے کسی نے قیام وقت بیان تولد کے ظہر کیا بعد کہہ نے  
 منبر احداث کیا پھر کسی نے فصاید و آیات رطب و یابس سے  
 موضوع کیا پھر دو جو الی مثل مرثیہ کے مقرر ہوئی کسی نے جو شہویات  
 کو ابداع کیا کسی نے جاہ و کافی شروع کی اسرہ لایسہی نے  
 وغو کا حکم دیا \* اللہم اصر ذلک من البدعہ و اهل البدعہ \*  
 ادر کہری ہونے کی دلیلیں بیان کی اس حدیث کو عمر عایشہ  
 رضی اللہ عنہا قالت قدم فیہ بنی ہاشم و بنی النضر و بنی النضر  
 فی جنتی انقزع الباب نقام صریا و یجر ثوبہ و اللہ ہاریتہ  
 ہو یا نا قبلہا و لا یعدہا و احنقہ و قبلہ \* اخرہ الترذنی  
 فقیر کہتا ہی اسر حدیث سے مدعا کا ثابت نہیں ہوتا اس واسطے  
 کہ کہہ رہا ہوں حضرت کا واسطے دردارہ کہولے کے تھانہ واسطے  
 تعظیم کے اور اگر مراد واسطے تعظیم کے ہے تو سارے ہوتی ہی  
 دوسری حدیث کو \* و عن انس رضی اللہ عنہ لم یکن شخص احب  
 الیہم من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و کانوا اذا راوہ  
 لم یقوموا لہما یعلمون من کواہل الذلک قال الترذنی

قابل اعتبار کے تھیں ہی اور مرد دہی جیسا کہ توضیح کے فصل  
الذبح میں لکھا ہی فرمایا رسول صلعم نے بہت حدیثیں روایت کی  
جادو پکنی تمہاری واسطے ہماری انتہا کے بعد موجب روایت  
کئی جادوئے تمہاری واسطے کوئی حدیث تو پیش کرو اسکو کلام اللہ پر  
بھرا اگر اسکو موافق قرآن کے پاؤ تو قبول کرو اور اگر مخالف قرآن  
کے پاؤ تو رد کرو اسے پس حدیث تحذیرت عنہ اس کے مخالفین  
قرآن کے ہی \* فلا یخفی عنہم العذاب ولا ہم ینظرون \*  
دسویں وجہ یہ کہ ابو لہب جو کونسی اپنی کو ازاد کیا تھا اس واسطے  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہماری قرابتی بن ایک لڑکا  
زیادہ ہو اور چنانچہ دلیل اسکی نہ ایمان لانا آن حضرت پر باد جو حضرت  
کی حرص ایمان اس کے پر آخر کوئے ایمان مہ گیا اور دو جواب اس  
مقام پر جناب مولانا مولوی الہدایہ صاحب نے دیا بہت خوب اور  
دلپسند ہی وہ یہ بھی \* اول انکہ ابو لہب اربت پرستان عرب  
است کہ سب تغافل کفر نابر ظہور و سحرہ در ایشان و مبالغہ  
ایمان در آید ای نبی صلعم بحر السلام یا سید مرتضی و استفاق  
شان مقبول نیست بخلاف دیگر کمرہ پس دقتکہ جہت تغافل کفر  
ایشان مستحق تشدید در عفو و بے شد نہ تخفیف عذاب  
نہان چہ معنیہ دار دہکذا فی الہدایہ \* دوم آنکہ ابو لہب را بہ حبیب  
یادق کفر اور اشر شریک دارند و انتظار روز قیامت در حق او

حیدر و نعت رسول ﷺ کو ساتھ دوسری ہند کے خطیب لوگ کھڑے ہو کر پڑھتے ہیں اور حادث ہمیشہ کی ہی کہ ہر دین کے قدیم الایام میں جن وقت کہ مدح کبکی کیا جاتے ہیں تو اُس کو کھڑے ہو کر پڑھتے ہیں اقول خطیب لوگ کھڑے ہو کر پڑھتے ہیں اس واسطے کہ حنت ہی اور حضرت کھڑی ہو کر کے پڑھتے تھے چنانچہ قرآن میں موجودی و ترک کا نما مجلس میلاد میں کھڑے ہو کر پڑھنا کون ہی دلیل ہی اور حادث دین قدیم ایام کی لینا محض لغوی کیونکہ دین قدیم الایام میں سب سے نکاح درست تھا اب حرام ہی ۱۶۱۱ \* ان سب روایات سے بوجہ احسن روشن ہوا کہ کھڑے ہو کر واسطے تکریم و فخر شان مدد کے مدح و احج ہونا درست ہی \* اقول کھڑے ہونا وہاں نیت دوسری تھی اور ایمان نیت دوسری تھی اور نیت بدلنے سے حکم بدل جانا ہی جیسا کہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا نماز جنازہ میں نیت دعا کے درست ہی اور یہ نیت قرائت کے درست نہیں \* قولہ ۱۶۱۱ \* جب دیکھ کوئی تمہارا جنازہ کو پھر اگر ساتھ اس کے بجائے تو چاہئے کہ کھڑا ہو جاوے \* اقول \* یہ روایت منسوخ ہی چنانچہ نصاب الاحتساب میں مذکور ہی \* ویکروا ان یقوموا للرجل الذی ارجل جنازہ فیموہ و هو الہدیہ لانہ کان فی الابداء ثم یسہم بعدہ \* انتہی اپنے دعا کی واسطے حدیث منسوخ کو ذلیل پکارتا ہی شاید کہ اسے یہ طرہ سے کہ ہی کا گوست کھانا اور

ہذا حدیث صبیح و فہمہا گنہ اند کہ احادیث در بارہ قیام تعظیمی  
 سترعی متعرض اند و در وقت تعارض دلائل اباحت و کراہت  
 ترجیح در جانب منع است \* قولہ ۸۱۰ \* ہر گاہ اتری نبو قرظا  
 قلہ سے اور حکم سعد بن سہاذ کے بھیجا پیغمبر خدا ﷺ نے ایک  
 آدمی کو واسطے بلانے سعد کے تب اسے سعد اپنے مرکب پر  
 سوار ہو کر پھر جب نزدیک ہوئی سعد فرمایا رسول اللہ ﷺ نے  
 قوموا الی سیدکم \* اقول \* اس حدیث سے بھی کھڑی ہونا  
 واسطے تعظیم کے ثابت نہیں ہوتا کیسا کہ تواریشتی کہ ارشاح  
 وائمہ مذنیہ است در شرح مصابیح بہ ذیل قول علیہ السلام قوموا  
 الی سیدکم نویشتم \* پس ہذا ایمن القیام الذی یوادبہ  
 التعظیم علی ما کان یعتقدہ الا عاجم فی شیء فکیف یجوز ان  
 یامرو بما انہ نہی عنہ و عرف منہ الفکیو فیہ الی اخر الیہود \*  
 \* قولہ ۹۱۰ ہر گاہ اتی تمہیں حضرت فاطمہؑ پاس رسول اللہ ﷺ  
 کے کھڑے ہو جاتے تھے رسول اللہ ﷺ واسطے اُنکے اور کھڑی ہو جاتی تھیں  
 حضرت فاطمہؑ واسطے تعظیم رسول مقبول ﷺ کے \* اقول \* یہ  
 کھڑا ہونا باطنیہ سے بہ محبت پداری و فرزندگی کے تھانہ واسطے تعظیم  
 کے اگر بالفرض والتقدیر واسطے تعظیم کے ہو تو بھی تیری مطلب  
 سے بہت دور ہی اس قیام کے بیان سے اور مجلس مولودین  
 حضرت کہ خانہ جان کر کھڑی ہونے سے کیا نسبت \* قولہ ۱۱۰

و ارادت مختلف مٹھو رہو گا \* اقول \* مٹھو رہو گا فنی الٰہ افع  
 اُس میں شک ظاہری شاید کی بعد قیامت کے مٹھو رہو کیونکہ  
 اس شکل مرقوم سے کون سا قیام مولود میں مٹھا کر یگا۔ تنک یہ نہیں  
 نہیں بھی پس ای لاہیبینی تیری لکھنے سے باطل ہونا قیام مولود  
 میں ظاہر ہوا \* دولہ ۱۱۶ \* جب کی قیام واسطے تکریم مسافر  
 و مقیم کے درست می اگر واسطے تکریم ذکر ولادت پاک صاحب  
 دلاک کے قیام کریں ہر ایک ان فضلہ اسے ہو گا \* اقول \* دعویٰ اور حجت  
 کا مادر سے ہی بلکہ قیام کرنا مکروہ ہی جیسا کہ مطالب المؤمنین میں لکھا  
 ہی فرمایا صحتی استہ عن النبیام الی احد للآخر ام مکروہ اور فاضل  
 تہ ہونے کی ذیلیں چاہئے لانا \* قولہ ۱۱۶ \* جب قیام واسطے مدح  
 خوانی رسول ﷺ کے حدیث سے ثابت ہی اگر مدح ذکر ولادت  
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم میں کہ طاعت غائی ایجاد عالم کی ہی خصوصاً  
 قیام کریں کب باعث ارتکاب بدعت سیئہ کا ہو گا \* اقول \*  
 ارتکاب بدعت سیئہ کا اس واسطے ہو گا کہ قیام کرنا جانب شارع  
 سے اذن نہیں قولہ ایضا صاحب تکریم جنازہ مسلمان اور فرشتوں  
 میں اُس کے قیام پایا گیا اگر ذکر ولادت میں ان حیات النبی اور  
 ان فرشتوں کے حود واسطے تشنہ ذکر غیر کے حاضر آتے ہیں اگر  
 ایک وقت میں کہ دوسرے اوقات سے مزید تری قیام ہووے  
 کیا بعید ہی \* اقول \* بدون دلیل پہاڑ کا نہ سے ازب کہ بعید

مشد کہ ناجہم ظالم کردی نعوذ باللہ من سوء القہم \* قولہ ۱۱ \* ثابت  
 ہوا کہ آب زمزم کا کھرتے ہو کر پینا درست ہی \* اقول \* درست  
 ہی اس واسطے کہ حدیث میں ابابہ \* قولہ ۱۱ \* کھرتے ہو کر  
 بقیہ آب وضو کا پینا درست ہی \* اقول \* اس واسطے کہ فتنہ میں  
 مذکور ہی قولہ ایضا کھرتے ہو کر عمارت ہانہ عمارت درست ہی \* اقول \*  
 اس واسطے کہ کتاب میں مسطور ہی \* قولہ ایضا کھرتے ہو کر  
 میدان عرفات میں روایات صحیح سے ثابت ہی \* اقول \* ان کو تسلیم  
 ہی قولہ ایضا نزد یک بعض فقہاء کے قیام کرنا واسطے تعظیم مصحف  
 عزیز کے بھی درست ہی \* اقول \* پر بھی فتنہ میں مذکور ہی ان  
 سب صورت میں تیرا کچھ مطالبہ حاصل نہیں \* قولہ ۱۱ \* ای  
 مالک یہ محمد ﷺ میں خاتم النبیین میرا نام حسن لکھا ہے میرا تھا  
 اور جواب سنا کہ ادا پا اور تعظیم کو کھرتا ہوا \* اقول \* برتنہ پر  
 تسلیم فعل فرشتہ کا انسان پر حجت نہیں اگر حجت ہو تو ہم  
 انسان کو کھرتے رہنا علی الدوام لازم آتا ہی مدلیل پکارتے  
 قیام حاملان عرش کے اور اس قیام کو چھوڑ دیا جو قیام دوام  
 کے قولہ ایضا قیام کرنا نماز میں بموجب حکم و قواعد قائم اقول  
 یہ قیام قرآن سے ثابت ہی قولہ ایضا پھر اس سے طرح کھرتے  
 ہو نا وقت ذکر ولادت پاک رسول مقبول ﷺ کے ان صورت ان مذکور  
 سے حالی نہیں بلکہ ہر طرح ایک ان اشکال مرقوم سے بہت

صاحب صحیفہ کی تعظیم میں جس کے حسب قرآن ہم نے پایا قیام کریں کب  
 جگہ طعن کر ہی \* اقول \* بہت جگہ طعن کی ہی تیر ہی لکھنے سے کہ بعض  
 فقہاء کے نزدیک ہی بس بعض باقی طعن کر رہیں ہیں \* قولہ ۷۱۱  
 جب کی مالک فرستے آپ کی تعظیم کھڑے ہو کر کیا اگر ہم امت  
 کا رہیم ذکر ولادت ان حضرت صلعم کی کھڑے ہو کر کریں کیا مقام  
 اعتراض ہی \* اقول \* برآ مقام اعتراض ہی اس واسطے کہ حضرت  
 وہاں حاضر تھے یہاں غائب قولہ ایضا قیام کرنا نماز میں کہ افضا میں  
 عبادات کی ہی فرض ہی اگر بہ نیت ادا سے شکر الہی کیونکہ  
 پیدا ہونا رسول اللہ میں نبی السحر میں صلعم کا واسطے عالم کے نعمت  
 \* بطریق ہی برکن قیام ادا کیا جاوے ہر ائمہ کا یہ شا کر ہونامی \* اقول  
 ہر ائمہ قابل ملامت کہ ہونامی کے واسطے کہ بدو ن اذن شرع  
 کے ہی بس یہ منہ قیام پر اپنے قیام کو ثابت کرنا کہ ہادیت کے  
 لکھو رہا ہونامی اور یہ محال ہی \* آیات \* جو گھر و احکم و حق آتو حق  
 \* دادن تیغی بدست راہزن \* تیغ داؤن در کف زنگی دست  
 \* ہر کہ آید عالم ناکس را بدست \* عالم و مال و منصب و جاہ و قرآن  
 \* فتنہ ارد در کف بدگوہران \* بس غزالہ بن فرض شدہ بود منان  
 تاسمانند از کف مجنون صا \* جان او مجنون تمشیل شمشیر او  
 و احسان شمشیر را زان زشت خو \* اچو منصب میکند با جانان  
 از فضیلت کی کند صدارت سلان \* چو قائم در دست عذاری بود \*

ہی \* قولہ ایضا جب اب زم زم و بنیہ اب وضو کا قیام کر کے  
 پینا مستحب ہی اگر تشنگان اب ذکر ولادت رسول ﷺ کے وقت  
 مسیر اب ہونے اپنے اب باکب ذکر پیدایش مشذع المذ  
 نبین سے کہ اب حیات جاودانی ہی اور تشنگان دہن کی پیاس  
 پر سب پیدایش اس چشمہ عالم لدنی کے بجھے ہی کھڑے ہو کر  
 یائین تو یخ نیک کے ہر کہہ نہو کا \* اقول \* بہت بد ہو گا بہ حب  
 ہونے اذن شریع سے \* قولہ ۷۱۱ \* قیام کر کے عمامہ کا ماند ہونا  
 مستحسن ہی پھر اگر وقت ذکر پیدایش اس عمامہ نہ کا تو رہی  
 ﷺ کے قیام کر کے عمامہ تعظیم شان ولادت نبی اخر الزمان کا اہل  
 امت اپنے سر دھون پر باندھیں اور کرم موجب گناہ کا نہو کا \* اقول  
 ضرور موجب گناہ کا ہو گا اگر جہت سدوم ہونے دلیل شرعی کے قیل  
 ایضا جب کھڑے ہونا میرا ان عرفات میں حاجیوں کی واسطے ضرور  
 ہی اگر راہبر حج کے میدان تعظیم میں حاجت مند سے فحاشی کے  
 کھڑے نہ ہوں کیا نقصان ہی \* اقول \* برآ نقصان ہی جیسا کہ  
 مشکوٰۃ کے باب النبیام میں لکھا ہی کہ ترمذی اور ابو دؤد نے  
 ذکر کیا کہ نقل کیا ساریہ نے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ جس شخص  
 کو خوش آدے کہ تصویر کی طرح کھڑے رہیں تو سب اسے روبرو  
 سو تھرا لیں ابنا تھکا نا دوح \* قولہ ۷۱۱ \* بعض فقہاء نزدیک  
 ہر گاہ قیام پھر تعظیم مصحف مجید درست ہی اگر ذکر ولادت



لہذا کہ فرمایا اللہ رب العالمین نے • ولا یثبوت بعبادۃ ربہ حدًا  
 افسوس میں ہزار افسوس میں ہر چند ہم نے چاہا کہ درجہ کفر تک نہ پہنچے مگر  
 از خود بہشوق و ذوق گمشدہ گنہگار بن گئے • افسوس ہمارا کچھ اختیار  
 نہیں • مصرعہ • مرگئے پیچھے نہیں ہوتی دوا • قولہ ۱۲۹ • ایک رسالہ  
 امام نووی علیہ الرحمہ کا خواص کروا سہلے اثبات اس قیام  
 و دفع انکار منکرین کے جس و کافی ہی جو چاہی اسکو تلاش کر کے  
 ملاحظہ کرے • اقول • ایک رسالہ حضرت جناب مولوی بشیر الدین  
 صاحب کا واسطے نفی اس قیام و دفع جو از سبتہ عرب کے جس  
 و کافی ہی جو چاہی اسکو تلاش کر کے مطالعہ کرے • قولہ ۱۲۰ •  
 قصہ قیام کہنے حضرت امام تقی الدین سبکی کا اور متابعت کرنا  
 آئیے قیام یقین شایخ زمانہ کا دلائل روشن واسطے مستحسن ہونے  
 اس قیام کے ہی • اقول • دعوات امام شایخ کا مالدلائل کے • و قصہ  
 ہو نا اس دعا کا روشن ہی اور عبارت توفیقہ الغیثات کی بڑبان  
 قاطع ہی واسطے غیر ثبوت و شمرک ہونے اس قیام کے اور  
 بالفرض اگر امام مذکور ایک بار اتنا فاعال و جد میں کہے تو ہمارے  
 واسطے کچھ دلائل نہیں افسوس کہ امام مذکور کے ایک فعل حالت  
 وعد میں کہے یا نہ کہے اسکی دلیل پکڑے ہیں اور اُمکی کہ سب تا دشیخ  
 ابن الحاج علیہ الرحمہ کے اس قیام کو منع اپنی کتاب میں اقام کر دئے  
 اسکو دلائل نہیں پکڑتے • قولہ ۱۲۱ اس عبارت سید محمد برنجی

لا جرم منصوبہ بر ذاری بود \* قوله ۹۱۱ \* کہ جہاں ارکان نماز قیام  
 قیام انضام ہی اس حالت میں ہم لوگ شکر گزاری اس نعمت  
 کبریٰ پیدا ایش رسول مقبول ﷺ کی فوراً ساتھ سننے ذکا  
 پیدا ایش ان حضرت صالح اللہ علیہ کی اس جماعت میں بہ سبب  
 کثرت آدمیوں کے رکوع اور سجدہ نہیں کر سکتے ہر کن قیام بلا تکلیف  
 و تکلیف بخالات ہیں • اقول • اس مقام پر برآی ہے ادنیٰ ثابت  
 ہونی بقول مولوی ادلاحسن صاحب کے نظم حمل کے جب وضع  
 کا اسے مقام \* ہو میں تعظیماً کھڑے سب خاص و عام \* گویا حضرت  
 امام کاظم حضورؑ اور حضرت کاظمی ہی وقت ظہور \* اس ادب میں  
 ہو گئے خود اسے ادب \* اس میں سجدہ کو نہ سوچی ای عجیب • آخر  
 پھر ردیکای مستوری \* سامنے سجدے نہیں منظور ہیں • اور بھولکھانا  
 کہ سبب کثرت آدمیوں کے رکوع اور سجدہ نہیں کر سکتے ہیں  
 اسکی عبارت پر عبارت سے صاف ظاہر ہوا کہ لا ہیہ کے مذہب  
 میں جماعت مولود میں رکوع سجدہ بھی واسطے حضرت کے درجہ  
 ہی مگر بہ سبب کثرت آدمیوں کے نہیں کرتے ہیں بلکہ جہاں قدرت  
 آدمیوں کی ہوتی ہوگی رکوع سجدہ کرتے ہو گین اب اہل اسلام  
 کو غور کرنا چاہئے کہ نہ تحریر خود کفر اپنا ظاہر کیا اسواسطے کہ جو مذہب  
 خاص واسطے اللہ تعالیٰ کے ہی حضرت کے واسطے بھی ثابت  
 کیا مثل حاضر رہا و رکوع و سجدہ و قیام کرنا واسطے حضرت کے

سے بھی ان حضرات معلوم کے ہیں جو چہرہ کے خاص معنی واسطے  
ان حضرات کے اس سہرا اور دیکو قیاس کرنا ہے اگر ایسا ہو  
تو کالج بھی پیا رہا ۵۰ تا ۱۰۰ نامتوں کو چاہئے ہو تا حالانکہ یہ  
درست نہیں اور صائب و جدا اور منہاوب منہاوب نہیں جو اسطے  
کہ منصور علیہ الرحمۃ کو دارپیر کہتے ہیں اور وہم کا قبول ہوا اور  
اگر منہاوب ہوئے تو کیوں دارپیر کہتے ہیں اور عیادت سے تنہا  
ہو لایا کہ امت علی صاحب کی بقیہ احمدیہ و منہاوبین کے اظہار  
ہیں اللہ میں ظاہر ہوا کہ وہ ہیں وہاں ہیں کے ہوا اور وہ قیام  
کر پھر گزرتا نہیں جیسے کہ کتاب فناء میں لکھا ہے جس کی ترمیم بالغ  
پر فرض ہے تو بالبع نظر کیا قوائہ ۱۲۵ پھر جیسے کہ پیر کے ظہر  
محبت سول علیہ السلام اگر قیام کو ناکار ہے تو منہاوب ظاہر ہوا کہ اسکے  
دل میں محبت میں عظمت محبوب رب العالمین کی کچھ نہیں ہے  
ہاں قول "اس مقام پر نہیں حوریت اور میں لاہمی نے ایک ہی  
صورت کو لکھا اور یہ بھی کو فراموش کیا شاید کہ حکم معلوم نہوا اب اس  
پہن حوریت کو ہم لکھتے ہیں اور حکم اسے چھتہ ہیں صورت دوسری  
جس کی کہ غلام محمد یہ سول پہنچا ہوا اگر قیام کو کرے تو منہاوب  
ظاہر ہوا کہ اسکے دل میں محبت میں لاہمی ہے اور اسے لکھتے ہیں کی  
یہ شاید ہیں میں اپنی نہیں شہر لکھا ہوا صورت تیسری جس کی لکھا  
کہ غلام محمد یہ سول پہنچا ہوا اگر قیام کو کرے کیا حکم میں پان کر صورت

سے بخوبی رد و شش ہوا کہ قیام کرنا نزدیک ذکر کرنا لادت صلیہم کے  
 مستحب ہی چنانچہ تصدیق و مستبری اس رسالہ محمدیہ زینبی کے  
 جناب مولوی کرامت علی صاحب نے بھی اپنے رسالہ موسومہ قول الحق  
 میں بصفہ ۱۱ کے کی ہے \* اقول \* عبارت سے مولانا محمد احمد حیل  
 صاحب وہاں کے بخوبی رد و شش ہوا کہ قیام کرنا نزدیک ذکر لادت  
 صلیہم کے بدعت ہی چنانچہ تصدیق و مستبری رسالہ فتویہ الامان  
 مولانا محمد احمد حیل صاحب کے جناب مولوی کرامت علی صاحب نے  
 بھی اپنے رسالہ موسومہ مکاشفات رحمت میں بصفہ ۳۳ کے کی ہے  
 \* قولہ ۳۳۱ اگر صاحب وجد اور مغلوب اپنے غلبے کی حالت میں  
 محبت کے غلبے سے قیام کرتا ہے وہ شریعت میں معذور ہے جیسا کہ  
 ابو طیب نے جب نبی صاحب ﷺ کی سنگینی کی ہے پھر تھنا تب محبت کے  
 غلبے سے اس خون کو پی گئے اور شریعت میں خون پینا منع ہی  
 \* اقول \* جا بجا ہے کہ صاحب ہوسٹس کو اوپر ذی وجد و مغلوب کے  
 قیاس کرنا اسے عدم تماثل کے اور کیا کہنا چاہئے کیونکہ مسائل  
 فقیر میں دونوں کے حکم میں تفریق ظاہر ہی اور وہاں شارع نے خود  
 میزور رکھا اور یہاں غیر شارع کا قیاس ہی اور قیاس غیر مجتہد کا  
 باطل ہی اور شریعت میں خون پینا منع ہر نسبت نجس ہو سکتا  
 خون کے ہی مگر ان حضرات صلیہم کا خون بالکہ تمام فضائل پاک ہی  
 جیسا کہ مدارج النبوة کے جلد اول میں مرقوم ہی اور یہ خصایص

و قنہ ایک ایک اکیلو اچھے یا جماعت کے ساتھ اور منہ پر ایک کپ کا  
 ایک طرف ہوگا کہ متفرق اور کھڑے ہونے کی شکل گیا ہی ایسا  
 ایک پاؤں آگے برآگے جیسا کہ رافضی وقت دعا کے کھڑے ہو جاتا  
 ہیں یا کہ وہ نو پاؤں جملہ کے جیسا کہ جو اہل کرنے والے سیل ہی یاد شاہین  
 کرتے ہیں ان سب صورت کی دلیل چھٹا کلمہ سے بتلاؤ اگر تیس  
 تو تیر کہ قولہ ۱۲۵ ہولوی کرامت علی صاحبین کے فرمایا کہ قیام  
 غیر واعین اور مغلو بین مغل بھی بہ نیت تحقیق حق ثبات  
 طور پر کلام کر ملازم ہی قولہ ۱۲۶ میں عبارت سے لایا ہے  
 مراد لایا کہ ایک ایک ٹکڑے بھی مشرک و مرید و مرکب و مرید  
 و عوام کا کہہ یوں طائفہ یہ مراد نہیں ہی بلکہ یہ مراد ہی کہ ایک  
 ایک اس قیام کو دو دستہ کیلئے ہیں اور یہ مراد ہی کی  
 تفسیر ہے کہ ناچولی کہ امت علی صاحب کا قول کو جناب ہولوی  
 الہدایہ صلابہ کے ہے قولہ ۱۲۶ جناب شاہ ولی اعظم  
 محمد دہلوی رح نے اپنے کتاب فیوض البحر میں لکھا ہے کہ  
 ایک بار طبرہ طیب میں محفل میلاد ہوا ہی تھی اور مجھ کو غلط حال کے  
 سبب ایک کونہ پیڑا ہی تھی اس وقت دیکھا میں کہ محفل  
 مبارک سے لیکر آسمان تک ایک سہول تو رہی کہ سارے  
 طبرہ طیبہ کو روشن کر رہی اور ملائکہ اسکان پر سے آتے تھے  
 اور جو وہ کھڑے ہوئے چار تہ منہ ایسا کہ بیکہ ہو جس کا

چوتھی مجلس کہیں کو گناہ محبت استول سلام ہوتا کہ قیام مجربے میں ملے اور  
 تابعین و تابعات اللہ یا من حکم جمیع امت بیان کر اور حکم و اتباع قرآن و  
 حدیث و اتباع امت قیام کو ہو کر ساری شخصیت کو محاسن مولد  
 کے قیام میں داخل کر کے غلام و تابعین و تابعات و مجتہدین و  
 لکھو کہنا صلوات علیہا و تعزیرہ کو محبت ان حضرات سے خارج کر دینا  
 جیسے گناہ اگر قیام مجربے تو مات ظاہر ہو ا کہ ان کے دل میں محبت  
 حضرت کی کچھ نہیں پس یہ سارے یہ حشوائے مذکورین کا قیام کرنا  
 تو کہیں سے ثابت نہیں ہی بقول لایسیر کے یہ سب خارج محبت  
 ہو گئے فقیر سوال کرتا ہی کہ یہ قیام ہر روز ہی یا بعد ہفتہ و عشرہ  
 کے یا بعد چھینا یا چھہ مہینا یا برس کے یا سادہ ہی عمر میں ایک ہر ماہ  
 کیفیت کرتا ہی اور یہ قیام مرد و عورت مانع تابائع اندھیلینا مندر  
 عقیم لکھو کہ لا سب ہر نہی یا بعض پر بیان کر اور کیفیت اتھے کی  
 کیا ہی اول کون شخص اتھے حاج یا کی سننے والے اور کس طرف  
 متنبہ کو نکالنا چاہئے بوند یا چہم یا اتر یا دکھن اور کچھ برتھنا چاہئے یا  
 چپ سے اور چھہ باندھنا چاہئے جیسا کہ جنات سے کی غازیٹن یا کھانا  
 سوکھ جیسا کہ تکبیر ہر عیدین میں اور اگر باندھتے تو کہاں پر چھاتی یا  
 ناکب یا ناکب یا بخو تریر اور کتسی دیر تک کھڑا رہنا چاہئے اور یہ چھہ  
 کے وقت پہلی کون بدتھے اور تب کھڑی ہو میں تب نظر کس طرف  
 ہو گینا چاہئے طرف آسمان کے یا طرف سمت دکھا کے اور اتھے

نہ ساتھ خواہش زنی کے • قوائے ۸ اس واسطے وقت خاص  
 ذکر یہ پیش ان حضرات کے اہل محبت قیام بخلاستے ہیں  
 • ال فو • اسرار • غنائے دلیل کا جواب عابد کا • الرحمن  
 بخوبی تصریح کی ہی اور ناک اہل اعدائے کے منہ زنی ڈالنا ہی  
 براہ الہ خیر اور یہ جو جو فیض مانہ مدغم • حضور ہی ان حضرات  
 حامیہ اسلام کے اصحاب صی اللہ علیہم سے قیام واسطے  
 تعظیم کے ثابت نہیں • بعد وقت کے حالت غیبی ہیں قیام  
 واسطے تعظیم کے کچھ معنی نہیں رکھتا ہی • اس واسطے کہ وجود  
 شخص کا اولیٰ ہی ساتھ تعظیم کے تصور اس کے سے بہرہ ساتھ  
 تعظیم تصور کسی کے تصور کہ پہنچنا شرمہ مایہ لیا ہے ہی اور قطع  
 نظر حکم • مرعہ جو عقل حلیہ نگار ہی اس واسطے کہ قیاس  
 وہم خیال کا الہیہ عینی حلیہ عیالی کہ حوائیون کہ کہ تصور کرنا  
 پائے • بالثرض اگر حوا قیام کا • اس واسطے تعظیم کے ثبوت کروں  
 میں تو وقت ولادت کا ایسا مامین ہی کہ پنج مجلس کے مریون کے  
 ہوا سے ہانکہ • کیا سنے • عورتوں سے پرہیز کرتے ہیں اور بیچ  
 مشرع شریعت کے سہ مشاہدہ کرنا ولادت اور کار کا • اور نظر کرنا اور  
 اللہ ام مستو اتو کہ نگار • دھما • من • سم • قے • ولایت • کائنات  
 کے کہ حال ادب • فقیر • نگار • واعتماد • ہی • ایسے مقام پر کہ  
 کہ پیش من • فہم • ریاض • ہو • سکنا • ہی • اور • تعظیم • کہ

اور اس میں ارسی سے اقا قریب بائیں بچہ اذراہ تعظیم قولہ اکثر  
 ہو گیا • اقول • یہ فقہ کئی وجہ سے نہ دیکھ ہی اول وجہ یہ  
 کہ کتاب قابل دلائل دینے کے نہیں کیونکہ غیر مشہور ہی اور جس  
 کتاب سے اہل ایمان ناواقف ہو دلائل پکارتا اور قوی دینا نہیں  
 چاہئے تبساکہ بعض اوقات دینے خود لکھا ہی دوسری وجہ یہ کہ  
 یہ فقہ قابل عمل کے نہیں اس واسطے کہ اگر قابل عمل کے ہوتا تو  
 حوالہ لکھ دیا • صاحب کیو بر عکس اس کے بدعت عمل میلاد کو  
 لکھتے کیونکہ قریب ان کے ہیں • تیسری • وجہ یہ کہ یہ فقہ  
 کے ہو شہر کا ہی اور فقہ سے ہو مشہور ہے احکام شریعت نہیں  
 ثابت ہوتا جو تھی • وجہ یہ کہ نازا ہونا فرشتوں کا کیونکہ معلوم  
 ہوا کہ یہ سب مجلس میاں دکنی شاید کرد واسطے زیارت  
 ان حضرت کے ہیں اس واسطے کہ واسطے زیارت ان حضرت  
 کے اس قدر ہوا • فرشتے ہر روز آیا کرتے ہیں اور قوی دینا نہیں  
 صاحب ابی کتاب تقویہ ایمان میں لکھا ہے کہ اکثر لوگ حاکم  
 مولین کی روایت کے سے سند کام کو سند پکارتے ہیں اور  
 ان کی سند نہیں کرتے ہیں گویا ان مولویوں درویشوں کو حاکم شرع  
 چاہتے ہیں • یہ فقہ بدعت اور حرام ہے • قولہ ۷۷۷ غرض خاص  
 اس مجلس پاک سے ماد کرنا و ماد دلائل کرنا و صاحب لولہ کا  
 ہی • اقول • یاد کرنا و یاد دلائل شائع شدت کے ساتھ خوب



قیام خاص اور عذاب بھاری و فی اللہ عنہم کے کہ بیچ حضور و حضرت  
 کے نہیں اٹھتے تھے۔ قیام حضور سے بھی برابر ہی بحکم اس  
 نفس جلی کے ہاں ہذا التماثل التي ایتھم لھا کا کیوں بلکہ اباحت  
 و مشہد و میت قیام کی شرع میں ایک وقت ہی نہ کوئی سرگونی یا  
 عزیز و بن سے سبب و غیرہ سے آوے اور واسطے عائد اس کے  
 کے کہ بد و ن قیام کے دشوار ہی اتنی اور اس جگہ قیام بھی مانع  
 بھانفہ کے ہی مقصود بالذات نہیں بلکہ مقصود اوپر مذکور کے ہوتا ہی  
 بلکہ قیاس غایت کا اور پر شاہ کے صحیح نہیں انتہی۔ قولہ • البضا  
 کہا تحقیق کہ منع کیا الجہا بعد نے ایسے اعتقاد سے کہ کسی عام  
 کی دلیل و قول کو بیان نہ کیا • اقول • اس مقام پر مولانا کراحت علی  
 صاحب کا قول تجھے ہے۔ ہی کہ قول • لیسق • میں لکھا ہی • و لایند •  
 باعنی • نہ وقت بھر • کے ذکر آئے کی وقت قیام کر ماسو ہوسے اللہ اور  
 صاحب نے قیام کے باب میں جو جو عا ہوا ان کے قول و فعل کا ذکر کیا  
 ہی کہ دے لو شک ان حضرت صاحب کی ولادت لجاز کر آئے کے وقت  
 تمام کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس سے کی روح اتے ہیں اور  
 حاضر ہوتے ہیں اور لکھا ہی کہ اللہ لکھا ما ظاں • بلکہ ایسا اعتقاد  
 شرک ہی نہ نہت مسیح لکھا کیونکہ جاتا ہے کہ سوائے انہی دلیل  
 اور بے ادبی کی بات کوئی کہیں تا قہ • لہذا کسی طرح بیجا  
 قیام کرنے اور ان کا خاص ہیں گناہ و عنہ • ہوتا ہی نہت

کی بدون مشاہدہ اسکے دیوانگی محنت ہی اور اگر مینج آئل قیام  
کے محض وقت ولادت کی غایب ہو، تو تعلق قیام کا مشاہدہ  
تو از مات ولادت اور مشاہدہ کے وہ حالت نہیں تھی جس  
وقت کہ روغہ خواہی پہنچ کتاب مولد کے موضع میں ذکر ولادت  
مضمون کے پہنچتا ہے اور ساتھ سننے کے وہ سامعین ذکر  
ولادت کے جلد سے آتے ہیں اور یہ وقت تحقیق کو بعینہ اس  
وقت ولادت کے خاص نہیں ہے اطباء کی سہادت ذکر ولادت  
کا ساتھ سہادت خواص ولادت کے بہت دشوار ہی اور اگر یہ  
سہادت مشابہت اس سہادت کے معنی ہو تو اوپر اسکے بھی قیام  
تعظیم کا نقطہ سہادت ہی ایسا ہے کہ تعظیم یا دوسرا امور  
مشابہتی یا غمی بلا تہجد دامر ایک کے عالم میں پہنچتا ہے غلاف حنفی اور  
مشابہت وہم سے ہی زمانہ امر سیال غیر قاری اجزا اسکے کو قرابہ  
و شہوت نہیں اور اعادہ معدوم بحال ہی اور احکام ملحق دسترس  
و طول ہوا جدا ہی اس سہادت ذکر تولد اس روز ولادت کے کیا  
قرب و مناسب ہی اور اگر اسنی طرح قیام سہادت درست ہو تو  
ساتھ ولادت اور وفات ان حضرات علیہ السلام کے کیا اختصاص  
ہی کہ ان وفات نزول وحی اور وقوع معجزات و دیگر حالات عظیمہ  
کو پہلی اعادہ یا پہلے گونا اور تعظیم و مشنخ میں اس کے مشابہت ہے  
یہ بتایا ہے کہ یہی ملا مر جو کے کیا ہے کہ تہا ہی اور حق تو رہی کہ یہ

ذی روح کے ہی جہان کہیں وہ رہتا ہی وہاں حاضر گمالتا ہی جیسا کہ ایک آدمی کہہ بیٹن رہے توجہ دینہ بیٹن کیا تو دہاں کے لوگ اسکو حاضر کہیں گئے \* قولہ \* ایضا حاضر امار روح بحمدہ کا بغیر صم کے \* اقول \* یہ خاصہ ان حضرت معلم کا نہیں \* قولہ \* ایضا حاضر امار روح کا بہمال ذات \* اقول \* یہ بھی خاصہ حضرت کا نہیں بلکہ سب کے واسطے ہی مگر فرق اتنا ہی کہ اور دہاں کے مثال ذات بیٹن سے بہ ہی اور حضرت معلم کی مثال ذات بیٹن شہ بہ نہیں قولہ ایضا حاضر امار روح کا ہر مع پردہ درمیانی بغیر قطع کرے زمین کے اقول اسکو حاضر امار نہیں کہتے بلکہ اسکو کشف بولتے ہیں اور یہہ گاہی واسطے ہر کان دہاں کے ہوتا ہی پتا نہ قصہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا بادشاہ کے محل میں نکستہ پھر دہاں آتھہ جائے گا نہ ہو رہی \* قولہ ۱۳۸ ان سب روایات سہرہ سے بوجہ احسن ثابت ہوا کہ روح مقبول ~~تھ~~ باستمال مرخومہ اکثر مقامات بیٹن جو قابل گذرے آجکے ہو گذر کرے بیٹن \* اقول \* ان سب روایتوں سے حضرت معلم کی روح ہر قوت کا مجلس مولد بیٹن انا ثابت نہیں جیسا کہ جناب مولوی کہ اسب علی صاحب سے رسالہ مراۃ الحق بیٹن لکھا ہی \* قولہ ۱۴۸ \* مجلس مولد بیٹن بھی جو قابل گذرے ان حضرت معلم کے ہر واسطے کہ ہر مجلس قابل جانے ہم تم کے ہیں ہوتی رہ جائے گذرے روح پاک ان صاحب لولا کہ کا ہی ہفتہ من الاوقات

و اادت دلوان سے ہی تو محرم خداوند تعالیٰ کے مسیحا و خیر نہیں  
 \* اقول \* کہ یہ کہ معاویہؓ ہوا بجمہلین مولود بین قیام پر کرنے  
 والیکو حضرت کی عمت میں نہ نہ کہ علفہ محب کا دل سے ہی  
 \* قولہ \* ایضا انقول معلن مکار کے معاویہؓ ہوتا ہی کہ روح پاک  
 ان حضرت و عمت کی آنے میں انکار مطابق ہی اتل جو بات بدون  
 دلیل کے ہے، اللہ قابل انکار کے ہے \* قوالہ ۱۳۲ \* موافق دلیل  
 اہل سنت و جماعت کے ہر شیعہ معتقد اس بات کا کہ روح  
 پاک آن حضرت صلعم، تیار تھا ہی صہ، وقت مہا چاہئے  
 شرف نزو فر دے \* اقول \* یہ دعویٰ الہیہ کا مطلق ہی اس واسطے  
 کہ ہونا لراست علی صاحب راہ الحق میں شرح مشکوٰۃ سے  
 لکھا کہ بار بار روح کا دل میں خل ہوتا اور کلینا پر داخل تعذیب  
 ہی اور دلائل اہل سنت و جماعت کی عہد کیا اور دلائل بیان  
 کیا صحیفہ دہر کا باب \* قوالہ ۱۳۳ \* بتانا چاہئے کہ حالت حیا نہ پیدا ہی  
 میں اپکو کس امر کا تصرف تھا \* اقول \* جب طرح کا تصرف  
 اس حال اشارے عطا کیا وہ تھا کہ وہ تصرف نہ ایک وقت کہ  
 میں موجود ہیں پھر اسی وقت بدیہ میں حاضر ہو دے نہ تھا قولہ  
 ۱۳۴ \* بتانا چاہئے کہ انا روح ان حضرت صلعم بنا طرح پر ہی ایک  
 یہ کہ حاضر ہے روح یہ جسم \* اقول \* حاضر انا روح کا نہ جسم  
 یہ خالیوں حضرت صلعم کا نہیں ہی بلکہ یہ حاضر انا اسطرح

۱۴۹ • قولہ ۱۴۹ • خطاب مصلیٰ بہا خطہ حاضر  
 ہوئے راج مقدس ان حضرت مہم کے ہی اور بالہمہ اح  
 حالت میں شہود و عود ان حضرت ﷺ سے غافل و ذاہل ہو نا چاہئے  
 \* اقول \* حاضر جانار رسول مہم کو حالت نماز و غیرہ میں پرہیز  
 شرک کا ہی اور انیمات میں جو سرور کائنات کو خطاب السلام  
 ٹایک ایہا الذی ہی وہ محل خاص موافق حکم مشارع کے ہی اور  
 اس وقت بھی حاضر مانا حضرت کو کہیں نام نہیں \* قولہ ۱۵۱ \*  
 اصل سب مغات مذکورہ کے ساتھ رسول منقول ﷺ کو غایب  
 ہیں ساتھ مذمت احضار کے موصوفہ جانیں کس طرح خالق کو اور پر  
 مخلوق کے سمجھنا ہی \* اقول \* حاضر و ناظر ہر مقام پر یہ مذمت  
 خاص خالق کی ہی اس میں مخلوق کو شامل کرنا ہی سننے ہی مخلوق کو  
 ساتھ خالق کے برابر کرنا قولہ ایضا کما مہجرات رسول ﷺ کو  
 کہ ہزاروں باتوں غیب سے خبر دی ہی \* اقول \* حضرت مہم  
 نے جو خبر دی ہی سو بہ میلہ دہی کے ہی اس کو غیب نہیں کہتے  
 ہیں اور کلام مجید سے ثابت ہی کہ عالم غیب کا ہر بار ہی تعالیٰ کے  
 دوسرے کو نہیں ہی و عندہ مغاتج الغیب لا یعلمہا الاہو  
 \* قولہ ۱۵۲ \* بس ظاہر ہوا کہ حضرت عمر نے ساریہ کو جو غائب  
 تھا حاضر کر کے پکارا اور احذیہ پکارا کہ مرث عمر رضی اللہ عنہ کو من لیا

بنظر رحمت دامت بوازی اپنے لئے گذر فرما دیں تو کیونکر شرک ہی  
 • اقول • ان حضرت معلم کو حالت زندگی میں بدعت سے ار  
 بسکہ نفرت تھی اور یہ مجلس مولد کے سر امر بنا اسکی اجماع بدعت  
 سے ہی قابل گذران مرد کائنات کے کیونکر ہو دیے جائے عجیب  
 ہی کہ ان حضرت معلم کو وقت زندگی میں جس چیز سے نفرت  
 ہو اور حکم نفرت کا واسطہ امت کے اہل شیعہ ہو بعد وقایت کے احسن  
 جمیر میں شامل ہوا اب دیکھا جائیے کہ عبارت سے لایہیہ کے ظاہر ہوا  
 کہ سب مجلس مولد میں ان حضرت نہیں آئے اور حالانکہ ہر مجلس  
 میں کھڑا ہوتا ہی اور پھر کہتا ہی کہ وقت میں الاغات احسن عبارت  
 سے حضرت کے انیکا وقت معلوم نہیں ہوتا کہ آپ سے شروع ہو کر  
 میں آئے ہیں یا درمیان ماضی میں اور فیما کرتا ہی خاص وقت ذکر  
 والادت کے حاضر جان کر بس ایسی معنی سے شرک ثابت ہی  
 اور • تشریح • موجب حضرت کا اناس مجلس مولد  
 میں ثابت نہیں وبالعرض اگر انا ہو تو روح پاک جسم مقدس  
 سے جدا ہو کر آتی ہی یا تھا جسم مبارک اتنا ہی یا جسم و روح دونو  
 آئے ہیں بیان کر اور اگر ایک ہی آن میں دلی و نار سے دو آدم  
 نور و کونکر کئے جگہ مجلس مولد ہو تو ہر جگہ حضرت ستراف  
 قرار ہوتے ہیں یا ہر جگہ اگر کہو کہ سب شیعہ حاضر ہوتے ہیں  
 تو وہ وہب خاص اللہ تعالیٰ کی ہی دوسری میں سمجھتا ہوں شرک ہی

کہواہل صفت سے نصیب وافر ہی \* اقول \* یہ اعتقاد کرنا شرک  
 جانی ہے کہ ہر ذاکر کے ساتھ ہونا اللہ رب العالمین کی صفت ہی  
 اور حضرت کو اس صفت میں ہوصوف کرنا یعنی ہر ذاکر کے ساتھ  
 رہنا ایسا اعتقاد سوائے مشرک کے اور سک کا کام ہی اگر ایسا ہو  
 تو قریب ترین آرام فرمانا حضرت صلعم کا باطل ہوتا ہی  
 کیونکہ اکثر وقت ذاکر ذکر کرتے ہیں اور دنیا میں لکھو کہاذاکر ہو  
 گیں \* قولہ ۱۵۵ \* ہر گاہ سب سراج ہیں روح مع جسم ان  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اہمان در بین و عرش و کرسی وغیرہ کو طے  
 فرمایا اگر وفیت من الاوقات اس عالم دنیا میں ایک جگہ جہان  
 اب چاہیں سیر فرماوین کہا جگہ "عجب و شرک کی بات ہی \* اقول  
 شایاں کیا اچھا تو ہے اچھا و کوبہ سج غنیع بیسم اللہ حضرت ایمان  
 حانا چاہئے کہ حضرت صلعم کی روح مبارک کا مع جسم شب  
 معراج میں طافراں سے ثابت ہی اور حالت زید گئی ہیں حکم ماری  
 سے تھا اور اس پر قیاس کر کے لکھنا ہی کہ اس عالم دنیا میں  
 ایک جگہ یا ہزار جگہ جہان اس چاہیں سیر فرماوین سو شخص  
 باطلی و بے دلیل ہی \* قولہ ۱۵۵ \* جگہ ارواح اولیائی حالت  
 خواب میں در میان ایک لمحظہ کہ زمین سے آسمان تک معود کرتے  
 ہیں اور پھر قالب میں آتے ہیں پس روح پاک ان حضرت  
 صلعم میں کہ اصل ترین ارواح کی ہی کیا سب \* اقول \* دون دلیاں

\* اقول ۵۱۶ جملہ کرامات سے ہی اور کرامات اولیاء حق بھی پاس  
 اسے غیب دانی عمر رضی اللہ عنہ کی نہیں ثابت ہوئی اگر کوئی ثابت  
 کرے تو کافر ہو جائے قولہ ۱۲۰ \* پھر اگر رسول اللہ صلعم اپنے  
 داکر ان دو امعان کو اس عالم اجسام میں اس عالم ارواح سے  
 بوقت مسافات دیکھیں اور پکارے کو ہمارے سن لیں کیا  
 بعید ہی \* اقول ۵۱۷ بہت بعید ہی بلکہ یہ پکار نادہست بہین جیسا  
 کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله احدا  
 یعنی اور تحقیق سجدے کے ساتھ پاؤں حق اللہ کا ہی بیعت پکارو اللہ  
 کے ساتھ کسی کو \* قولہ ۱۰۳ اس واسطے کہ وہ متصف بہین  
 ساتھ صفت الہی کے \* اقول ۵۱۸ چارہ اسکی سے معام ہو ا کوئی  
 صفت خاص واسطے اللہ کے نہیں کیونکہ ستاں میں حضرت کے کیا کہ  
 وہ متصف بہین ساتھ صفت الہی کے اور حالانکہ صفت الہی میں ہی  
 مانا جاتا پانی برسماد غیرہ بس ان صفتوں میں حضرت کو  
 شامل کرو یا حالانکہ رمار سے ادم علیہ السلام کے تا میں وقت کسی  
 مشرک کا قریب بھی ایسا اعتقاد ثابت نہیں کیا سوائے لائیک کے باوجود کہ  
 کتاب مالا بد میں لکھا ہی خدا یگانہ است ہم در ذات وہم در صفات  
 وہم در افعال ہیج کس را در ہیج امر بادے شریکت نیست  
 ۵۱۹ قولہ ۱۲۳ اور صفتوں خدا سے ایک یہی کہ انا جلوس من ذکونی  
 یعنی میں ساتھ ہوں اس شخص کے کہ یا کہ



حال اسکا جو جوان نہوں نے پوچھا حسب دیکھ کر کہہ دیا بھرو ہی  
 صورت اب بھی کیا مشکل ہی • اذول • بہت مشکل ہی  
 اس واسطے کہ اس وقت بیس البمقہ میں لائیکن حاجت تھی کیونکہ کفار  
 لوگ منہر معراج کوہ رفتین نہیں کہتے تھے اب وہ حالت نہیں  
 قولہ ۱۷ ثابت ہی کہ کعبہ شہر یث اگرچہ واسطے زیارت اولیاء  
 اللہ کے اپنے مکان سے مرتفع ہو دے ولیکن نماز طرف سر زمین اش  
 کعبہ کی درست ہی پس ثابت ہوا کہ کعبہ واسطے زیارت اولیاء  
 اللہ کے جاتا ہی ہے مگر اگر صاحب غلہ کسی وقت کسی شخص یا جمعی  
 کو میرزا زفر مودین کیا بعید ہی • اذول • لایہی نے اپنی الفاظ کو  
 خود ہی نہ سمجھا پس جای خود رہی کہ دہدا کیا پستیل پیچنے لگا کہ  
 مرتفع ہو دی اور نتیجہ نکالا ماضی کا یعنی ہرقام کیا کہ ثابت ہوا کہ  
 کعبہ واسطے زیارت اولیاء اللہ کے جاتا ہی اگر بالفرض اسکا و تسایم  
 کہیں تو اس بیان سے حاضر ہو ما حضرت کا مجلس مولدین ناب  
 نہیں ہو سکتا اگر کاش کہ کعبہ بزیارت مجلس مولدین کبھی جاتا تو  
 کچھ مطالب فائدہ تیرا تھے تا قولہ ایضا روایت معتبرہ سے ثابت  
 ہی کہ ارواح شہداء بر سر مشح حو ما طائران سبزین و ہمار  
 تمام بہشت میں ہیں جہاں کہیں کہ پناہ میں سیر کرتی ہی ہے مگر اگر روح  
 روان حیدالس وحان جہاں کہیں کہ جہاں سیر فرماوین کب غیر  
 مہاں ہی • اذول • اربس کے غیر مہاں ہی کیونکہ وہ تاب حدیب

لئے بہت محب بھی اور قید اور اراج ادایا کی محض لغو ہے کہ  
 ادنیٰ موسم کی اراج بھی حالت خواب میں درمیان ایک لمحہ کے  
 زمین سے آسمان تک معدود کرنے میں اور پھر قالب میں اسے پیش اسپر  
 قیاس کر کے مجالس مولود میں حضرت کی روج پاک آئینے کباب لیل  
 ہی قولہ ایضا جب قرآن سے ثابت ہی کہ تحت بانہیں کا ایک  
 نے طرفہ العین میں ملک عباہم حضرت حلیمان علیہ السلام کو  
 لایا اگر روج مشربف کہ ہزاروں درجہ روخ سایہاں سے لطیف  
 ہی طرفہ العین میں کہیں اسے اور جاوی کیا مقام تبعید ہی • اقول •  
 یہ دیکھنے حالت زندگی میں لایا تھا اور اسے اسکا وہ بہر منت  
 بذاتہ دیا تھا پس اس قصہ قرآنی سے دلیل پکڑنا مجالس مولود میں  
 حضرت کی روج اسے کو بہت دور ہی • قولہ ۱۰۶ • اناک کی جہاں  
 چشم آسمان میں ستارہ آسمان ہنتم کو سب آسمانوں سے گزر کر دیکھتی  
 ہی اگر روج لطیف ان حضرت مشربف عین کی عین الاعیان  
 دونوں جہاں ہی اپنے فاکماران است کو دیکھتے کب دور ہی • اقول •  
 دونوں دلیل کے بہت دور ہی اور قید چشم آسمان کی اربکہ داہم  
 ہی اسوا حطی کہ چشم قرستہ و جنات و پرندہ و پرندہ آسمان ہنتم کو  
 سب آسمان سے گزر کر دیکھتی ہی • قولہ ۱۰۶ • جب کنارے طالت  
 بیت المقدس کو رسول خدا صلی علیہ وسلم پہنچا پس اس وقت جبریل  
 علیہ السلام نے اسکا ہاتھ کر دیا و ان سے کہہ کر کہ آئینے کل

و کفر و بدعت بھرا ہی مگر چند مقام کا اس جاسے پر استارہ کر دیتے ہیں تاکہ اہل اہل بھیت فوراً کر دیکھیں چنانچہ صفحہ ۱۱۹ میں اسکی عمارت سے رکوع و سجدہ کا حکم مجلس مولدین داخلے حضرت کے ثابت ہی اور یہہ شرک ہی و صفحہ ۳۰ میں کل صفت الہی میں حضرت کو متصف کر دیا ہی یہہ بھی کفر ہی و صفحہ ۱۰۱ میں بلا قید مکان و زمان کے صفت احضار کی حضرت کی شان میں لکھ دیا ہی یہہ بھی کفر ہی اکثر جگہ ایسے ہی وہی تہا ہی بکا ہی سب مسئلہ مذکور پر نظر کرنا چاہئے کہ جہالت کس کی ثابت ہوتی ہی اور جاہل کون ہی لغو و شومی بیت عجیب نیست کر ظالم ارمن بجان \* برنجد کہ دزد است و من پاسبان قولہ ۱۸۱ علائکہ ار روی ما خدروایات و اصل حکایات کے وہ بلاستیک رہتا رہتا رسول ﷺ سے ہی \* اقول \* یہہ قول اسکی کہ قول سے جھوٹا برتا ہی یعنی دو سری جگہ پر لکھا ہی کہ عمل مولود بدعت ہے ہی اور یہاں لکھنا ہی کہ زمانہ حضرت سے ہی پس جو چیز زمانہ حضرت سے ہی وہ ہمت ہی اسکو بدعت کہنا کب لایق ہی قولہ وہ ہمت اجتماعی عرصہ ستش صد سال کا ہوا کہ برقی برقی ائمہ و محدثین و علماء اسلام نے اس کو واسطے نیکوئی کے اختیار کیا ہی \* اقول \* عرصہ ستش صد سال کا ہوا کہ برقی برقی ائمہ و محدثین و علماء اسلام نے اس ہمت اجتماعی کو صوبہ بباد لیں کے یہ بدعت ہی منع کرتے چلے اتے ہیں قولہ ۱۶۱ ان

ہے ہی اور یہ تیرا خیال بطلان سے ہی اگر دلیل ہی تو تسلیم ہی  
 قولہ ایضا ہر گاہ ثابت ہی کہ ارواح ہومنین وقت زیارت  
 زائران اہل قرابت کے حاضراتی ہی جیسا کہ کہا ہو طوی نظامی  
 روح مرہ ایم۔ جان کر توانی نہ۔ بھرا اگر روح پاک صاحب لولاک  
 اپنے اردو مہاں دیدار کو حاضر کرے و از کس کما محال ہی۔ اقول  
 لاہیہ دھوا اپنے کی دلیل نہ باعث نہ پاسے کتب حدیث و فقہ و  
 تفسیر وغیرہ میں تھک کر دلیل لایا مصرع حکم نہ سے۔ قولہ ایضا  
 ہوا جو مجاہد نامہ رابع ہی ایک ان میں مشرق سے عرب کو اور عرب سے  
 مشرق کو اتی قاتی ہی اگر روح لطیف ~~قہقہ~~ کی کر تو در و در جہاد نہیں  
 سے پاک و صاف ہی ہو رہے ہیں ہم کو اور اہل حق سے دکھ میں کوادی  
 جاوی کیا جگہ شک کی ہی \* قول \* ہر دون ~~دلائل~~ مشرقی کہنے  
 بہت جگہ شک کی قولہ ۱۸ فرشتگان الہی عرش سے فرش  
 پر اور فرش سے عرش پر دم میں امد و رفت کرتے ہیں اگر روح  
 پاک صاحب لولاک جو افضل و استمرق ~~منا~~ کہ مصرعین سے ہیں  
 ایک دم میں یہاں سے وہاں گد رفراوین کیا حای تردد ہی۔ اقول  
 \* ہیئت \* دلیل باید نہ جانہ چرب زبانی \* ادای صروف کن نہ فقط  
 خوش الحانی۔ قولہ ۱۵۹ بقول اکہ جواب جاہلان باشد خندہ شنی  
 \* اقول \* تفسیر کو جائل قرار دیا مگر کوئی طلب حہالت کی نہ  
 تحریر کیا تفسیر کہتا ہی کہ تیرے سالہ واپس میں تو اکثر بشرک

خوشبو حاضر کرتے ہو وہ لوہان سناٹا تے ہیں تم بھی اگر کی تھی  
 چلا تے ہو وہ برہمن کو ملا کر چوکی پر بیٹھلا تے ہیں تم بھی کہتے ملا کو منبر  
 پر بیٹھ لائے ہو وہ میتھانی چہرے تے ہیں تم بھی لد و جانی ہی منگائے  
 ہو وہ ستر بست پلا تے ہیں تم بھی جاہ و کافی تیار کرے ہو وہ برہمن  
 کا دم چومتے ہیں تم بھی مولودی مولوی کا ہاتھ پکارتے ہو وہ برہمن کو  
 دان ایتے ہیں تم بھی مولودی مولوی کو کچھ نذر کرتے ہو وہ برہمن  
 برقی مابو راہ کو ملائے ہیں تم بھی امیر دن کو طالب کرتے ہو وہ  
 برہمن غریب کو دور رکھتے ہیں تم بھی سید مفاس کو لگال  
 دیتے ہو وہ برقی برقی مہاجن کو دوبرہ حصہ دیتے ہیں تم بھی سفید  
 پوش کو ذیل حصہ دیتے ہو وہ زیادتی رد شہی کی کرتے ہیں تم بھی  
 افرونی شمع کی کرنے ہو وہ اپنی پوتھی لنگ پوڑان و ما بھارت  
 سے ثابت کرتے ہیں اور تم بغیر دایاں فقہ و حدیث وغیرہ سے  
 کرتے ہو اسی طرح بہت بات میں تشریحی \* قولہ \* ۱۲۲ م  
 کہتے ہیں کہ ایسا کہ مولود تو نے کیونکر جانا کہ وہ اصحاب کبار عمل اس  
 خوشی کا ہمیں کرتے تھے \* اقول \* ای لائھی بموجب لکھنے تیزی  
 صفحہ ۱۶۱ میں کہ برہمنیت اجتماعی عرصہ شش صد سال الخ و ہکا و معام  
 ہوا بس تیزی اس لکھنے سے ظاہر ہوا کہ اصحاب کبار نے عمل مولود  
 نہیں کئے ہیں قولہ ۱۲۸ اب تو ثابت ہو چکا کہ اصحاب کبار میں بھی یہ  
 عمل اطہار و تہلیل و لادس پاک تھا \* قول \* اقول

صفت کی انکھوں پر پردہ غفلت کا ہی اس صورت میں کیا حضرت  
 امام نووی در زنجی و جلال الدین میو طی و شیخ عبد الحق دہاوی  
 و طائیکہ و مدینہ وغیرہ سب کرے والے اسکے اندہی ہیں \* اقول \*  
 انکھوں پر پردہ غفلت کا ہی اس مضمون سے اندھا سمجھنے والا  
 دوزخ جہان کا اندھا ہی ہے فرمایا اللہ رب العالمین نے من کان  
 فی هذه الدنيا اعمی فهو فی الآخرة اعمی اور لاہیری نے رسالہ  
 دہیہ اپنے میں ۱۶ ص ۱۷ مصرع لکھا اپنی اثبات مولود ذہبی و قی  
 رائل کو پس لفظ رائل میں کلی مابین عمل مولد کے سائل  
 ہیں چنانچہ علامہ تاج الدین فاکہانی ادا ابو عبد اللہ من الحاج و مولانا  
 اسماعیل و غاضی شہاب الدین و نصیر الدین کجراتی و شیخ  
 محمد شامی و جناب اولاد حسن قوجی و اولاد حسن علی ہندی  
 ابوالخیر سنووی و مجد الف ثانی وغیرہ اگر سب کا نام لکھ تو  
 بہت طول ہو جاوے اس واسطے چند بزرگان دین کے نام یہ مختصر  
 کیا عرض لاہیری نے ان سب کو ریلا کہا جو ایسے بزرگوں کو ریلا  
 کہتے وہ خود ریلا ہی قولہ ۱۶ پھر کسر طرح یہہ مشابہ جنم کہہ یا  
 اور مولود چہی کے ہو سکتا ہی \* اقول \* اس طرح ہو سکتا ہی کہ  
 وہ بعد گذرے سال کے کرتے ہیں اور تم بھی ایسا ہی کرتے ہو  
 اور وہ تصویر ظاہری بناتے ہیں اور تم صورت روح ان  
 صورت کی جامع سمجھتے ہو ان اور وہ بہل لاتے ہیں تم بھی

میںم سے کہ تراشیدہ می شود از حاج کذا فہم النہایت ای لافس اس  
مقام کو غور کر کہ فضیر نے بدعتیان کے فعل ہندو کے فعل کے ساتھ  
تشبیہ دیا تھا اور یہاں تو حضرت کے جسم مبارک کو بت کے  
جسم کے ساتھ تشبیہ ہی قولہ ۱۷۰ بلکہ مراد تشبیہ سے یہی ہے کہ جو  
شخص تشبیہ تمام حقیقتی اور روی عقیدت و ارادت ماطن اپنی  
پسند کر کے قوم دور کی اختیار کریگا وہ اس گروہ سے ہی \* اقول •  
قید عقیدت و ارادت کی محض لغوی اور حدیث دفعہ کے اخراج  
ایوداد ذی مننہ عن شداد بن ادہ قال قال رسول اللہ ﷺ  
خالفوا الیہود فانہم لا یصلون فی فعالہم ولا خفا فہم ودلیل  
قدہ کی پرہیزگی لباس سیاہ ہمیشہ پہنا سکتے ہیں مگر ماہ محرم میں  
سیاہ کپڑا پہنا کر وہ ہی اس واسطے مشابہت نہیں رہتی جس طرح  
ان کے پسینہ پھولنے کا بوجھ اعتقاد ہو یا نہ تو تشبیہ باقوم غیر السلام  
مطلق منع ہی و صاحب کاسئۃ الحق نے لکھا ہی درمحال نزاع تشبیہ مذکور  
امر مذکور موجود است زیرا کہ شادی جسم کنہیا یعنی نازد ماندوم  
است قولہ ۱۷۱ جنسی کے برتن میں کھانا کھانا اور گلاس میں  
پانی پینا اور ولایتی کپڑے کا لباس کرنا گو بصورت اپنے قطع کیا ہو اور  
انگریزی پنڈنگ و چوکی وغیرہ پہننا یا پٹھانوں اور دیوانگاری وجھا ز  
دھاتی برصاوار ہونا اور تار برقی پر حجر کا بھیسننا اور انگریزی زبان  
میں بضرورت بات چیت کا کرنا اور ولایتی کاغذ پر لکھنا پڑھنا اور

توفی بہ ہشت اجتماعی عرصہ مشش صد سال لکھا اور یہاں لکھتا ہی کہ  
اصحاب کنار اس محل کو کئے ہیں اور ان دونوں زمانہ بین قریب ۷ سو  
خصال کے فرق ہی اب اگر تیرے قول پہلے کو جو تھہ جانمار ثانی کو مان بین  
تو پسند تجکو دلیل چہار گانہ سے لانا چاہیے کہ وہ لوگ کس طرح کئے  
ہیں اور کس کے مکان بین اور اول کون صحابہ کسے تھے اور مداح کا  
کیا نام ہی اور وہ لوگ قیام کس وقت کئے اور قیام ہیں کیا ہر تہی  
تھی اور دو حوالی کون کون تھے اور کون تاریخ اور کون دن تھا اور  
تقسیم چاہ کا فی ہونی تھی یا نہیں اور حضرت کی روح مبارک وہاں  
اُٹی تھی یا نہیں اور وہ مجلس حضرت کی زندگی میں ہونی تھی یا بعد  
انتقال کے پس اگر تو ان سب باتوں کی دلیل مدہر کتاب ہے  
ثابت کرے تو قبول ہی دگر نہ تیرا قول ان لوگوں کی مانند ہی کہ افری  
کیا اور اس کے اور ہوائے \* وقالوا اتخذ الرحمن دأد أقولہ ۱۶۹  
ایسی تشبہ نالما یم کا دینا ساتھ حوشی ہنو دو نصاری کے ایتن  
ہمین تھا \* اقول \* اس تشبہ کو نالما یم کہنا باعث نہ سمجھنے  
تشبیہ کے ہی کیونکہ اگر ایسی تشبیہ نالما یم ہو تو پھر کیا کہے گا تو  
اس تشبیہ کو کہ مولانا عبد الحق سے مداح السنوۃ کے جلد اول  
میں لائی ہیں یعنی حضرت ﷺ کی گردن مبارک کو ساتھ گردن سب  
کے تشبیہ سے ہیں اُسکی عبارت یہ ہے در حدیث ابن ابی ہریرہ  
اذا کان جنۃ جہنم فی صفاء الغضۃ ودمہ لصر وال و صکان



پس لفظ شریف صفت ہی مولود کی نہ عمل کی جیسا کہ کچھ فہم نے سمجھا اور عمل کو تو بار بار بدعت سیہ ثابت کرتے آتے ہیں کون ایسا دانا ہی کہ عمل بدعت کو شریف کہیںکا \* قولہ ۱۷۲ \* و شریف کو تو کوئی شریف پر انہیں جانتا \* اقول \* اس مقام پر شریف لکھا اور شریف کی حقیقت نہ بیان کیا اگر اس کے مراد کسی عمل سے ہی تو ہم کہتے ہیں کہ جو عمل موافق حکم شرع کے ہی وہ شریف ہی مثال سوا کہ کرنے کے اور جو عمل برعکس اسکے ہی وہ کثیف ہی جیسا کہ عمل مبلا و اگر شریف سے مراد حسب و نسب لیا ہی تو یہ وعدہ باطل ہی کیونکہ کعب بن یزید النعمان یا نوح علیہ السلام کا باعنا رفسا کے شریف تھا مگر یہ سب عمل خلاف شرع کے کثیف ہو گیا اور عکبر بن یزید ابو جہل کا کثیف تھا مگر یہ جہت قبول کرنے شریعت کے شریف ہو گیا اور نزدیک باری تعالیٰ کے شرافت دانہ کی نہیں بلکہ ساتھ تقویٰ کے ہی لقولہ تعالیٰ \* ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم \* قولہ ۱۷۳ \* اور شریف کا عمل بھی شریف ہی اقول یہ کہ یہ باطل ہی کیونکہ لفظ عمل کی عام ہی خواہ عمل نیک ہو یا بد سب کا عمل کہیں گے قولہ ۱۸۷ \* کافر مستحق ان عذابات کے ہیں اور اس سے تخفیف تقدیر عذاب کی متصور نہیں \* اقول \* تخفیف عذاب کی اولہ سب کو ہرگز ہرگز متصور نہیں بلکہ اور کافروں سے سخت تر عذاب ہیں گرفتار ہی جیسا کہ اوپر ہم بیان کر چکے قولہ ۱۸۹ \* ہم اس حال میں

ملا زمان انگریزی کو بضرورت ایک وقت میں لباس انگریزی کا  
 پہنا بلکہ حسب انہی و قانون مجاریہ سرکاری ملک ہندوستان  
 میں رہنا سب کا سب من تشبہہ بقوم فہو منہم میں داخل ہی  
 \* اقول \* ہر چیز تشابہ میں نہیں داخل ہوگا اس واسطے کہ ہمیں  
 متی ہی اور متی کے برتن میں کھانا کھانا سنت ہی اور گلاس برتن  
 میں داخل ہی اور انگریزی کپڑا بصورت اپنی اور انگریزی پلنگ  
 و چوکی و ریل گاڑی و تار برقی ان سب کا استعمال کرنا امر نیادی  
 ہی اور امر نیادی میں جانب سے شارع کے اطاعت ہی حدیث  
 انتم اعلم بامور دنیا کم دلیل قوی ہی و جہاز و فانی واسطے منافع  
 کے ہی کہنہ تعالیٰ و الفلک التي تجری فی البحر وما ینفع الناس  
 اور اہل کتاب کی زبان میں ضرورت باعث چیت کرنا حدیث سے  
 ثابت ہی اور لایہ نے جو مطابق ملا زمان انگریزی لکھا بلا قید مسلمان  
 کے یہ اسکا جمل ہی کیونکہ ملا زمان لفظ عام ہی یعنی سب قوم داخل  
 ہیں اور سب قوم میں ہر کوئی گو نہیں اور مرد مسلمان کے حق میں  
 خواہ ملا زمان انگریز ہو یا نہ ہو لباس وغیرہ میں تشابہ منع ہی اور انہی  
 و قانون مجاریہ یہ یہ بھی امر نیادی ہی حیث مدد حق امر دین و دنیا  
 میں کچھ تفریق نہ سمجھا \* قولہ ۱۷۲ \* اس عمل مولود کو باد جو یکہ منکر  
 مولود خود شریف لکھتا ہی \* اقول \* یہاں بھی تیسری تحریف ہوتی  
 گئی اس واسطے کہ عبارت ہماری یہ بھی کہ تم عمل مولود شریف

نوذی کا ضبط است اعنا لہم اور ہباند مشورہ میں داخل ہو گیا آنسو اسطے  
 کہ وہ بعد دعوت اسلام کے بے ایمان مراہٹس تحفیف عذاب  
 پہ پہنی دارد \* قولہ ۱۷۹ منماوت حاتم و عدالت نوشیردان نیکے  
 کر کے زمانے میں مشہور تھی • اقول • یہ قول مردودی دو وجہوں  
 سے وجہ اول یہ کہ حاتم و نوشیردان پر قیام کرنا ابو لہب کو  
 رغبت کچ فتنی ہی کیونکہ ابو لہب کو دعوت اسلام کی پہنچی تھی  
 ان دونوں کو نہیں وجہ دوسری نکہا کہ نیک کر کے زمانہ بین مشہور  
 تھا اس کے کوئی دلیل نہ پایا فقیر کہتا ہی کہ اکثر چیز زمانے میں  
 مشہور ہی لیکن حقیقت میں غلط ہی جیسا کہ چراغ کا تیل بجس کر کے  
 مشہور ہی مگر وہ پاک ہی اور باجون الگی سے وضو کے بانی کا یہ تھا  
 ہمارے نامزدہ کر کے مشہور ہی مگر وہ عین انور ابو جہل حضرت  
 کے چہا کر کے مشہور ہی مگر چہا نہیں اور چھلنی ایک نہ من سے رپا وہ  
 کی حرام کر کے مشہور ہی مگر حرام نہیں اور پورا مہر ادا کر نیکے بعد  
 عورت پر طلاق پڑنا کر کے مشہور ہی مگر طلاق نہیں پڑتا اور بعد  
 نہیں لڑ کا پیدا ہونیکے عورت خاوند سے چھو تھہ جانے کر کے مشہور ہی  
 مگر چھو تھہ تی نہیں اور بستر عورت اپنا یاد و میر کا یکھنے سے وضو  
 تو تہ جانی کر کے مشہور ہی مگر وضو نہیں تو تھا اگر بالفرض حاتم  
 و نوشیردان کو کچھ بکلی تیرے مذہب میں ملتی ہو تو ان پر ابو لہب  
 کو قیام کرنا خلاف قرآن کے ہی کیونکہ ابی لہب کے حق میں جیصلی

جو شخص کہ چہ پادوی ذکر پیدایش رسول مہاتم کو وہ ان میں شمار ہو گا۔ یعنی شمار ہو گا کافرون میں \* اقول \* اسیہ کا اس مقام پر لفظ ذکر پیدایش کا لکھنا جہاں ام المہاسن کو محض چاہا ہو کچھ میں تو الہا ہی اس واسطے کہ بحث ہی عمل مولود میں نہ ذکر پیدایش میں اور اسنے جو لفظ ذکر پیدایش سے عمل مولود کو مراد لیا کہ مانعین عمل مولود کو بلا دلیل کفار میں داخل کیا سو خود کافر ہو گیا جیسا کہ کتاب عنایہ میں موجود ہے اور نہ یہ جانتا کہ مانعین عمل مولود ہمیشہ بحر ذکر رسول مہاتم میں غرق رہتے ہیں غلاف اہل احداث کے کہ جب تک دعوت مجلس مولود کی ہو تب تک ذکر ان حضرات کی انہوں سے مثل حنیفا کے کم ہی ہوتی ہے ایات اہل دین رہتے ہیں خود دایم بیان \* ذکر حضرت یونس ہمیشہ تر زمان \* پہنچ وقتی ذکر باہانگ ہائے ہی رسول اللہ کو پس دل بسند \* ہی بیان وعظ حضرت کا پر \* جس سے ہو سلام حکو خیر و شر \* درس قرآن و احادیث و مول \* ذکر حضرت ام میں ہی بیشک حصول \* عمدہ و حیدرین اس میں کیا ہی کم \* جو کرے ماہ ربیع ایما دہم \* قولہ ۱۷۹ بعد دعوت اسلام کے جو ایمان نہیں لایا یا اب ملا دے البتہ نیکی اسکی حیثیت اعمالہم اور بہاد مشورائین داخل ہی اقول بعد دعوت اسلام کے جو ایمان نہیں لایا اس میں داخل ہی ابو لہب بھی اب دیکھا چاہئے کہ موافق لکھنے لاہبی کے عمل ابو لہب یعنی ازاد کرنا

در زمان • گفت من عنفای دقتم بے گمان • ان گیس بر پرک کاہ  
دبول خر • پہچو کشتیان ہمی افراشتہ • گفت در یاد کشی خدا  
نذہام • مدتی در فکران می ماندہام • اینک این در یاد کشی دمن •  
مرد کشتی بان داہل رای و فن • بر سر مرد یا ہم داند و عمدہ •  
می نمودش این فترت زہد • صاحب تادیل ماطل چون  
گیس دہم او بول خود تصور بر خس قولہ ۱۸۶ کیونکہ جب کافر سے  
سبب خوشی ولادت ان حضرت ﷺ کے تخیف عذاب کی ہوئی  
پھر سامانوں سے بھی مابین خوشی میلااد شریف ﷺ عذاب دور  
ہو کہتے بعد ہی • اقول • بہت بعد ہی کیونکہ مجلس میلااد کی  
خوشی بین عذاب کا دور ہو نہایت دور ہی اور اسکا جواب  
اد پر ساتھ تھرمج کے گد • چکا • قولہ • وہاں نہایت •  
ان کہہ رہی • کہنے • لوگوں نے اگر جو تائید تصویر کے بے حسن و حرکت  
لوگوں کو رو برو اپنے کہہ رہے ہیں اور انکو اجازت دینے نہ کی  
نہیں دیتے جیسا کہ مجلس مادر شاہوں اور امیرون مٹن انکے تابعدار  
کہہ رہی رہا کرتے ہیں • اقول • معلوم ہوا کہ لاہور کو اب تک لفظ  
کے معنی بھی معلوم نہیں کیونکہ لفظ من اتاہی واسطے عام کیا اور  
اسنے حصول مطلب اپنے کے من کے معنی خاص لیا جیسا کہ پیش دای  
شیر این بابوہ لا تمثل من ذنبہ انیس ولا جان سے مراد لہا  
ہی حضرت علی رضی اللہ عنہ اور گردہ سے اگے لینے لکھا کہ روز

ناراذا ب لہب حکم قطعی ہی قولہ ۱۸۰ اور قطع نظر اس سے  
 تفسیر فتح العزیز میں ماتحت ایت دمن بعمل مشغال ذوق شوہرہ  
 بطریق جواب کہ صاف لکھا ہے کہ نیکی کا فر کی ہر چند موجب خلاصی  
 عذاب ابدی کی نہیں ہے مگر اثر احکام تنزیف عذاب کا ہی \* اقول  
 ہر حکم تخفیفی نہیں بلکہ تفسیری ہی جیسا کہ شاہ عبد العزیز صاحب  
 نے خود فرماتے ہیں کہ یہاں ایک شبہ خیال میں گذرنا ہی کہ  
 گاردن کی نیکی تو قابل جزا کے ہوگی پھر دیکھنا آگ کیا مایہ و رکھتا  
 ہی اسکے جواب میں فرمایا ہے کہ نیکی کا فر کی ہر چند موجب خلاصی  
 عذاب ابدی کی نہیں ہے مگر اثر احکام تنزیف عذاب کا ہی  
 انتہی تفسیر کہتا ہے کہ قولی ہی مثل قول بی معلوم کے اگر بعد  
 سرے کوئی نبی ہو تا تو نبی ہوتے عمر رضی اللہ عنہ \* قولہ ۱۸۰ ازین  
 این شریعت لا یخفف منہم العذاب دلاہم ینظرون سے  
 یہ مراد ہو سکتی ہی کہ جو تندر تہذیب عذاب خدا ہی تعالیٰ میں  
 کمی بقرہ ہوتا تھی وہ ہو چکی اب اسکے بعد ماضی عذاب میں تخفیف  
 نہ ہو گی \* اقول \* یہ تاویل واسطہ ہوا ہی نفس اپنے کے کی ملا دلیل  
 ایسوی کے حال میں ہوا ماروم صاع کیا خوب فرمایا آیات ہر ہوا نادیل  
 قرآن می کنی \* بست و کثر شرار تو نبی مسیح \* ماندا حوالہ بدان  
 طرف مکیں \* گوئی ہنداشت خود را ہست کس \* ار خودی سزمت  
 گشتہ شرار \* در دوار ابدیدہ آفتاب \* و مع باران ران شینہ

ہو تا ہی یہ اقول ہر دعویٰ تیرا محض باطل ہی بلکہ ایسے بشریٰ حق  
 نہیں شرعی بالکل ہو جاتی ہی بلکہ ترجیح کار وہ کو ہی جیسا کہ شرح وغایہ  
 میں لکھا ہی ایسے بشریٰ ہی ایسے بشریٰ مشیریت مطلق بہ الصواب اور  
 درجہ تار میں بھی ہی ووقوف الناس یوم مرفۃ فی خبر ہا تشبہا  
 فالرافعین ایسے لبشریٰ ہو نکرۃ فی موضع النفی فتعم انواع  
 المعبادۃ من فرض و واجب و مستحب و قال فی النہر الحاصل  
 ان عبارتہم تا طقة بترجیح الکراۃ قولہ ۱۸۸ اطلاق لا اصل نہ  
 اور پر امور صباح اور استجب کے کرتے ہیں کہ در باب حکم مصافحہ  
 بعد قبحر اور عصر اور ساقہ روز عید کے لکھا ہی \* اقول \* لا اصل  
 نہ کہ نہیں میں اختلاف علماء کا ہی پس دلائل لانا لفظ مختلف فیہ سے  
 واسطے حجت کے درست نہیں ہے ~~اور یہ بھی نہیں کہ~~ ~~بشریٰ حق~~ ~~کار وہ~~  
 ہونے میں مصافحہ بعد نماز قبحر و عصر کے اور ساقہ کرتے ہیں بعد نماز  
 عیدین کے تصریح کرتے ہیں جیسا کہ شیخ علی قاری مرقاۃ میں شرح  
 مشکوٰۃ کے لکھتے ہیں قولہ ایضا محمد قول کو ایک شخص کہ کیا اعتبار  
 \* اقول \* اسی کے لکھنے سے دلیاں اسکی تہذیف و تہذیب  
 پیر کے دن کی ابو لہب سے مردود ہو گئی اسوا حطے کے وہ کافر ایک  
 شخص تھا کہ بعد مرنے کے خبر دیا کہ ہم کو پیر کے دن تہذیف و تہذیب  
 کی ہوتی ہی اور یہ لکھنا احکامات میں اسکی کہ ہی کیونکہ ایک  
 شخص دعوت جناس مولد کی اسکی کرتا ہی سو قبول کر کے پاتا ہی

غیر کو سوال نہ کیے چاہیے علی اور اگر وہ ایسے اب دریافت کرنا  
 چاہیے کہ مجلس شاہی سے محفل میلاد میں تاکید واسطے کہہ کرے ہو یہی  
 بہت ہی اس واسطے کہ وہ ان بیہوش سے بے ادب کہلاتا ہی اور یہاں  
 بیہوش سے وہابی و مردود کہلاتا ہی قولہ ایضا کہ مہمان نعت قیام مجھی  
 کی ہی زعری کی \* اقول \* یہ وہی باطل ہی اس واسطے حضرت  
 صلعم سے اس فعل کو منع فرمایا خواہ عربی ہو یا مجھی قولہ ایضا  
 مہمان نعت اسکی ہی کہ ایک شخص کو جو اپنی جگہ بیٹھا ہو اسکو  
 اس جگہ بن بیٹھنا سزاوار نہیں ہی \* اقول \* اسکو ایک صیغہ  
 لازمی و متعدی کی تسمیہ اصلاً نہیں ہی کیونکہ لفظ قیام صیغہ لازمی ہی  
 اور اُسے یعنی متعدی کا ترجمہ کیا واسطے مطالب اپنے سے قولہ ۱۸۷ عالم  
 و عمل انکا یعنی مجوز زمین عمل مولودان ~~میں~~ کے معنی مانعین عمل  
 مولود کے عام و عمل سے نہایت برآ تھا \* اقول \* کیا ~~میں~~ کے  
 والے نے پیران نمی پر مذکور لیکن مولودان ہی پر انجہ \* مانعین عمل مولود کے  
 عام و عمل میں زیادہ یا کم عام و عمل مجوز زمین سے یہ عام خدا کو ہی مگر  
 ان مانعین مجوز زمین سے حق پر ہی کیونکہ مانعین نے برابر دیال نہ ہی  
 قوی دینے الیٰ یٰ علیٰ خلاف مجوز زمین کے کہ ایک ایک دلیل ضعیف  
 بہر نہ پائے اگر ماسے تو کہیں واجب کہیں سنت کہیں مستحب  
 کہیں اس ~~بسمان~~ کو بیڑہ مباح کیونکہ قولہ ایضا لیس ~~بیشی~~ سے  
 مراد نفی نہ ہی بلکہ ~~نہی~~ ہوتی بلکہ ارادہ اس سے نفی وجوب کا



میں نمونہ مقصود تفسیر اعلام بود قول کنند یا نہ کنند پیچ مضامین نیست  
 قوله ایضا چونکہ عبارت تحفۃ القضاۃ اس صہب سے کہ کتاب  
 مذکور سند اول سے ہمیں اور مجہد قولی جو تباہی اجماع تفسیر ہو وہ  
 قابل اعتبار کے نہیں ہی \* اقول \* یہہر دعوایہ حدیث ستر کا ہی  
 قابل اعتبار کے ہی کتاب سند اول کہ ہو یا نہ ہو دلیل قوی چاہئے جیسا کہ  
 درختار میں لکھا ہی والا ھم ان العیوۃ القوۃ الدلیل قوله ۱۹۳  
 ثابت ہو کہ جماعت مجوز میں قابل اطاعت و اعتبار کے ہیں اور  
 انکار منکر میں کا محض خلاف \* اقول \* ظاہر ہو کہ مجوز میں  
 عملی مولود کی دلیلوں کا تابعین سنت نے خواطر خواہ جواب زمانہ  
 قدیم سے اب تک دیتے چلے آتے ہیں اور اس لاہیہ کا بھی  
 جواب بفضارہ تعالیٰ ~~جہت دین کیا اور یہہر جو لکھا کہ مجوز میں~~  
 کی دلیل قابل اعتماد کے ہی اور مانعین کی خلاف یہہر دعا اناشد  
 و دعا یہود و نصاری کے ہی کنو کہ تعالیٰ \* و قالیت الیہود و  
 النصاری نحن ابناء اللہ و احببناہ \* قوله ۱۹۴ فتوای متنبیان  
 کہ معظمۃ امتہ حسنہ کثیر من العلماء یعنی ہیک طائفہ قیام و ہوا  
 کو بہت سے علما نے کتبہ عبد اللہ بن محمد السہر غنی مفتی حنفی کہہ کر  
 \* اقول \* یہہر سب قوی جمعی ہی اور جعل ہو یا کہنے وجہ سے ثابت  
 ہی اول یہہر کہ قوی میں سوال مستثنی کا ہو نا ضرور ہی اور بدون  
 سوال کے جواب ہو نا نہیں اور جعل نے افتہ ای کیا ادبہ متنبیان

اور وہ قول غلاف کتاب کے بھی اس واسطے کہ ہون ایک شخص  
 ہوتا ہی سب اسکی اذان کو اعتبار کر کے جاتے ہیں اور اگر اصراف پر اہل  
 غمار ہو واسطے شہادت ماہ رمضان کے ایک مرد یا ایک عورت  
 عادل کی گواہی درست ہی ہو یا غلام قولہ ۱۸۹ قول شیخ مجدد الف  
 ثانی روح کا جو دلیل منکر کی ہی وہ قول شیخ بوصف کے کتب مکتوب  
 میں پایا نہیں مگر محض افترا بندہ شیخ بوصف پر ہی \* اقول \*  
 ای لا ہی یہ نہ میری محض چشم پوشی ہی من کان فی ذلک لہ کیا  
 اصراف فہو فی الاخرۃ اصراف اگر توثیق ہو دیکھنے کا تو مکتوب  
 دو سو تہتر میں شیخ بوصف کے دیکھ لے قولہ ۱۸۹ اہل تصوف  
 کے قول بر قوی نہیں \* اقول \* فواہی بشرطیکہ دلیل شرعی سے  
 ہو مگر ان تیری لکھنے سے تری ہی دلیل جو توبہ فیوض البحرین سے  
 شاہ ولی اللہ صاحب کی لایا یہ وہ باطل ہو گئی اس واسطے کہ وہ لکھی  
 اہل تصرف سے ہیں قولہ ۱۸۹ مکتوب دو سو تہتر میں واسطے  
 شعر خوانی کے اعتبار کیا ہی نہ کہ قواہی ممانعت ہو ورنہ نہایت  
 کا اس میں ہی \* اقول \* مکتوب مذکور میں ممانعت مجلس ہو ورنہ  
 کی صراحت ہی ساتھ اس عبارت کے بنظر انصاف بیتہ کہ اگر فرضاً  
 حضرت ایشان درین زمانہ در دنیا زندہ می بودند این مجلس  
 و اجتماع مستعد می شد ایامین راضی می شد و این اجتماع را ہم بسند  
 یا نہ یغنین فمیران است کہہ گز این منی تجویر نمی فرمودند بلکہ انکار

ابن کمال رئیس مفتی الشافعیہ مکہ کی بھی (دہی اسواسطے کہ وہ  
 شافعی ہیں اور چوتھی دستخط جس میں عمارت ہی مذکور  
 ہند ذکر ولادت ~~میں~~ حضور و حاجتہ ~~میں~~ فعند ذلک یحبیب  
 التعظیم والقیام کتبہ الفقیہ الہی اللہ محمد بن یحییٰ مفتی  
 الحنا بلہ فی مکة الشریفة فقیر کہتا ہی یہ دستخط بھی غلط ہی  
 اسواسطے کہ اس مفتی سے لکھا ہی محضر روحانیہ معلم اور جناب  
 مولوی کرامت علی رسالہ مرآۃ الحق میں اس قول کو رد کرتے ہیں اور  
 پاپو میں دستخط بھی ناکاری ہی اسواسطے کہ اس میں لفظ ~~میں~~  
 ضمیر متکبر ولادت کی ہی حالانکہ جس سے یہ بدعت ایجاد ہوئی  
 اگر دو بار کرتے ہیں تو عمارت اور انکار کرتے ہیں ~~قولہ ۱۹۶~~  
 خلاصہ ترجمہ جو اس ~~میں~~ ولادت کا مناجات مولوی تراب علی صاحب  
 مدظلہ بالبحر ہر گاہ توارث عامہ ~~میں~~ کا حجت قطعی ہی پس  
 توارث عامہ حریم شریفین کا اسواسطے حجت قطعی نہوگی  
 فی الہدایۃ فی الاذان قبل الوقت بجوز للفجر من النصف  
 الاخیر من اللیل اتوارث اہل الحرمین \* اقول \* توارث  
 عامہ ~~میں~~ کا حجت قطعی ہی نہاں ہی بشرطیکہ دلیل شرعی ہے  
 ہو اور توارث عامہ حریم شریفین کا خاص کر کے کہنا کیا وجہ ہے  
 کیونکہ عامہ ~~میں~~ تو وہ داخل تھے مدون بیان کرنے وجہ کے  
 یہ دعویٰ مراد دہی اور مولوی تراب علی نے جو توارث حریم

نہ کہ کے کیونکہ وہ صاحب عام بین اور صاحب عام سے بغیر سوال کرنے  
 جواب دینا ام محال ہی \* دوسرے یہ کہ لفظ استحصانہ گناہی ضمیر  
 کا مرجع معلوم ہی \* تیسرے یہ کہ مفتیان نہ کوئی دلیل شرعی  
 نہ بیان کیا جو تھے جاہل نے ترجمہ بین لفظ قیام و مولد کو داخل کیا جائے  
 غور ہی کہ سوال تو کم ہی اور قیام و مولد کو کہ ہر سے نکالنا مثل  
 مشہور ہی ماہیت بین وہی گوئے \* پانچویں اگر فتویٰ استحصان کا  
 مانا جائے تو جہوتی برقی ہی دلیاں اسکی جو واجب و سنت کر کے  
 لانا ہی کیونکہ واجب و مستحسن بین زمین و آسمان کا فرق ہے \* چھٹویں  
 یہ کہ مستحفظ بر خلاف ہی اکثر علماء دینکے جنہوں نے اس عمل کو با دلیاں  
 قویٰ نادرست و بدعت سے لکھا \* ساتویں اگر لفظ استحصانہ کی  
 ضمیر بصر بن طرف تصحیح کتاب دلیاں الیٰ تصحیح کے تو برقی قباح  
 لازم آتی ہی کہ سب مفتیان مرہ مشرکین بین داخل ہو جائے گین  
 معاذ اللہ منہ اس واسطے کہ رسالہ مذکور بین شرک و کفر بڑا ہوا ہے  
 جو اہل بصیرت اسکو دیکھیں گے معانوم نہ لیں گین اسکو بھربنا  
 ضمیر کا طرف تصحیح کتاب کے محال ہی کیونکہ دیکھ کر تصحیح ہوتی  
 ہی سو وہ مفتیان کہان اور یہ رسالہ کہان مترجم ہوتا ہی کہ استحصانہ  
 کی ضمیر طرف منع عمل مولد کے رجوع کر پین تو کوئی اشکال نہ ہے  
 اور مستحظ و دمری حسین بن ابراہیم مالکی کی بھی رہی کیونکہ  
 دین بھی سدال نہیں ہی اور تیسری دستخط فہر محمد عمر بن

مولوی محمد یوسف صاحب قولہ ۱۹۸۰ء فتاویٰ جو علماء ذی شان لکھتے  
 وغیرہ کے جواز و استحباب ہونے میں اس عمل مولد کے جاری فرمائے،  
 بیٹن \* اقول لا ہیبت کا فریب اس مقام پر صائب ظاہر ہوا اس واسطے  
 کہ لکھتے ہیں رہنما کے کہ اور دلی اور لکھنؤ سے فتویٰ منگایا یا کی  
 گھر میں بنایا اور لکھتے کے فتویٰ کا وعدہ کیا اور کتاب بیٹن داخل لکھنا  
 سب اسکا بہرہ منام ہوتا ہے کہ یہاں علماء حاضر بیٹن اگر فریب کرتا  
 تو وہ لوگ پکارتے قولہ ۲۰۰ عمل مولد کا بدعت حسنہ ہی اور کرنے  
 والا بدعت حسنہ کا موافق فرمائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الاسلام  
 منۃ حسنۃ کان اجرہا و اجر من عمل بہا قول \* صاحب  
 ظام کی خدمت میں یہ عرض بھی کہ چشم انصاف سے تصور کرنا چاہیے کہ  
 دعویٰ لا ہیبت کا بدعت حسنہ کا ہی اور دلیل ایسا حسن فتویٰ الاسلام  
 الخ کو اس واسطے کہ میں لفظ حسن کے معنی احسن کے ہی نہ اداع کے وعدہ  
 وہ دلیل بیٹن بہت فرق ہی اب ایسی دلیل پر جو صاحب نے  
 دستخط کیا ہی سہایت چوک پر ہے اور وہ فتویٰ قابل اعتبار کے نہ  
 تبصرہ دستخط کرے والے لوگ یہ ہی ابو البرکات رحمہ اللہ میں محمد مولوی  
 الہی بخش مولوی رضا علی بنار میں مولوی فضل علی مولوی حمید الدین  
 مولوی احسان علی قنیر کہتا ہی مراد لفظ حسن سے یہ ہی کہ ایک صفت  
 جہرہ کی ہو اسکا لوگ چھوڑ دیو میں پھر بعد اسکے جاری کرنا  
 اور لفظ صفت حسنہ کو تا دیں کیا بدعت حسنہ پر یہ فریب کفر ہی

اثر یقین پر قیاس کر کے واسطے ثبوت قیام مولوی کے ہر ایک سے  
 دلیل لائے تو یہ قیاس ماطن ہی کیونکہ ماقبل و مابعد کی عبارت کو چشم  
 پرستی کر کے واسطے حصول مطالب ماحد اپنے کے درمیان کا  
 عبارت لائے اور یہ ایہ کی پوری عبارت یوں ہی دلائل و ان اصول  
 قبل دخول وقتہا بعد فی الوقت لان الاذان للاملام و  
 قبل الوقت فجہیل وقال بویروہ و قول الشافعی و  
 یجوز للفجر فی النصف الاحمر من التوارت اهل الحرمین  
 و الحجۃ علی کل قول عامہ السلام لبلال رض لا تروا من حتی  
 یستبین لک الفجر و من یدہ صر صاحب مولوی مذکور کی عبارت  
 مولوی لکار و ہونا کے ساتھ ہی ~~معاذ اللہ~~ ~~من الشمس~~ ثابت  
 ہوا اور لطف یہ کہ توارت صریح دلیل تھی شامعی کی اور حنفی کے  
 جانب سے رد بھی اسکا موجود ہی یعنی الحجۃ علی کل الخ  
 اس کو اس قوی پر دستخط کیا ہے وہ دستخط بھی ناکاری  
 ہو گئی و سبب سے اول عبارت سوال کی مرقوم ہمیں دوسری  
 بعد تحقیق دلائل کے قرآنی لکھ دینے و نام مفتیوں کا یہ ہی مولوی  
 محمد اللہ صاحب مولوی عبد الوہید صاحب مولوی ابوالاحیاء صاحب  
 مولوی ابو الباقا صاحب مولوی عبد الحکیم صاحب مولوی لطف اللہ  
 صاحب مولوی محمد علی صاحب مولوی نعیم الدین صاحب مولوی  
 علی محمد صاحب مولوی عبد الحکیم صاحب مولوی تائب علی صاحب

صدر افسوس ایسے مفتیوں پر کہ بغیر سوال کے جواب لکھیں خداوند  
 ایسے کو توفیق تحقیق کی بخش قولہ ۶۰۱ مجلس مولود جو گروہات شرعیہ  
 نیسے خالی ہویشک ایسی مجلس خیر و برکت ہی اور ایسی مجلس کو  
 پر اجانیہ والا خود برا ہی محدث مولوی احمد علی حافظ جمال الدین  
 مدرس صیوم مولوی خادم حسین مدرس پتھارم مولوی عبدالحسن  
 مولوی عبدالحق \* اقول \* انصاحو کی دستخط بھی کئے وہ میرے  
 باطل و مردود ہی اول یہ کہ سوال مطابقت کم ہی اور جواب جو ہوتا  
 ہی اوپر سوال کے ہوتا ہی اور جواب کے واسطے دلیلیں ضروری  
 وہ بھی یہاں مثال عفا کے سدوم ہی دوسری یہ کہ لفظ مجلس مولود  
 جو جواب سوال سدوم میں واقع ہی سو مجلس مولود شرع میں نہیں  
 ہی اگر ہی تو ان مفتیوں کو دلیلیں ~~درجی سے ثابت کرنا ضرور تھا~~ اور مولوی  
 احمد علی صاحب جو ضمن میں ان مفتیوں کے ہیں لایہ ہے شاید اپنی طرف سے  
 انکا نام بھی جعل کر کے لکھ لیا ہی کیونکہ وہ اکثر وہ عظیمین مجلس مولود  
 کو منع فرماتے ہیں اور طرفہ ماجر ایک یہ ہی کہ بعد مدرس اول  
 کے مدرس دوم یعنی مولوی الہدٰی صاحب کو چھوڑ کر مدرسین عیوم  
 و پیمانہ کو لیا پائس مدرس دوم کو چھوڑنے کی علت یہہ نظر آتی  
 ہی کہ وہ بدعت سے زیادہ نفرت کرتے ہیں اسکی دام میں نہ پڑے گئے  
 قولہ ۶۰۱ اگرچہ اس مجلس مولود متعارف ہیں کچھ بدعت بھی ہو تو  
 بھی اسکے کرنے والے کو خارج اسلام سے کہنا خطا ہی اور محض انکو  
 باطل مولوی اعداد علی مولوی عبدالحسن مولوی حمید الحسن مولوی

رب لاہیہ کا دعویٰ اسکی دایمل سے ثابت نہوا پھر اسے قوی پر اصحاب  
 بہم اجاب لکھنا اور دستخط کرنا شان سے ذمے علم سے بعید ہی اور  
 لطیف ایک یہ بھی کہ متنبیان مذکورین میں جناب مولوی فضل علی  
 صاحب بھی ہیں سو عند التعمیق صادق ہو کہ انکو اس دستخط کی غ  
 نہیں پس یہ قوی جعلی ثابت ہو اور جعل کرنے والا قاصد  
 ہی قاصد کے پیچھے نمازگار وہ بھی قولہ ایضا شخص مذکور کو طریقہ  
 ہے اسلام کے خارج سمجھنا اور اس کی صحت سے پرہیز کرنا ضروری  
 اصول ہے کہ وہ شخص جماعت سے اہل سنت و جماعت کے دو  
 رہتا ہی ہاں کہ جماعت میں مسلمانوں کے فتنہ اور فساد دلاتا ہی ہے اس  
 مولوی و جیہہ صاحب مولوی عبد السمیع بن مولوی عجیب احمد مولوی  
 ظالم نے خاں حافظ حاتم کو قوی عند التعمیق ~~قولہ~~ \* یہ سب دستخط  
 بھی باطل ہی کیونکہ ماقبل عبارت ہذا کے حوالہ موجود نہیں  
 چاہے مجبوری نہ دایمل مدوم ہی \* اور حافظ عجیب احمد صاحب  
 بوقت تحقیق انکار کئے کہ میں نے اس عبارت پر دستخط کیا نہیں اور  
 لفظ شخص مذکور سے اگر موجب قاعدہ کے قریب کو مراد لیجیے تو قاعدہ  
 علی موجود ہی پس اب مسلمانوں کو چاہیے کہ مطابق جواب مقتضی  
 کے قادر علی کی صحت سے اپنے کو بچادیں اور اگر شخص مذکور ہے امیک  
 ماقبل جو استدعا میں ہی مراد لیا جادے تو دستخط کرنے والوں کو  
 عقاب پر روناتا ہی کیونکہ اس استدعا میں سوال مدوم ہی افسوس



منشیب اللہ مولوی انوار اللہ مولوی مقرر، احمد \* اقول قہ قوی پہلا  
جو مہنی فریب سے تھا لفظ تعالیٰ مدلائل قوی باطاریہ ہو گیا اور یہ  
قوی بھی مصرع غلطی کو نہ سوال ہیں مستثنیٰ یعنی قادری کی جو وہی  
ظاہر ہی اس واسطے کہ بیت اول و سرور و چہ مارم کو چھوڑ کر  
بیت ثانی دیتے ہیں کہ واسطے فریب دینے عوام کے لیا اگر مارتیب  
لکھتا تو اس واسطے حاصل ہوتا واسطے مطلب فائدہ  
اپنے کے یوں لکھا بیت ہر طرح متوجع اور تغلید عام \* جز بیغفر  
کے نہیں گئے ہو امام \* جو خطا تغلید میں ہوتی صاف \* کس لیے برکت  
پہلا پھر اختلاف \* حال تھا ایات مارتیب رسالہ تقایم ماسنہ  
میں یوں ہی خطا کی ہے وہی کہ اصل یہ نہیں ~~مشتبہ~~ کیا وہی اوطا  
ہر طرح متوجع اور تغلید عام \* جز بیغفر کے نہیں گئے ہو امام \* انہاں  
سنت کا گرد مذہب یغفرین \* جز ہم مصوم کوئی ہی نہیں \* فقیر  
کہتا ہی کہ معتیان قوی ہذا کے سر امر غلطی ہیں کیونکہ لاہیر نے  
مصرع ۳۳ کا نام لکھا باوجود دہاوم کرنے نمبر صفحہ کے یہ وہی ~~لوگ~~ ~~اسکی~~  
تغلید ہی کی اگر کرتے تو چاہ فریب میں نگارنے اس واسطے کہ بہان  
لفظ امام سے مراد بادشاہ غلطی ہی اور گویا امام راجع ہے اسنی  
غلطی کی طرف یعنی بیت اول کی طرف جسکو مکار نے چوری کیا اور  
جو لفظ امام سے امام مجتہد مراد نہیں ہیں اس کے غلطی کہنے ہیں کہ  
بغیر اصل بیت کے مصرع اہل حدیث کا کہ مذہب یغفرین \* ہو وہی

غلام حسین مولوی عبد العزیز اذول \* یہ فتویٰ سب فتویٰ ہیے غراب ترو  
 بد تر ہی اس واسطے کہ ان مفتیوں نے بے سوال کے جواب لکھا اگر بد  
 اس مجلس مولودین کچھ بدعت بھی ہو خاکسار کہتا ہی اگر بدعت  
 طلال و سنت جان کر کر یگا تو کافر ہو جایگا نعوذ باللہ منہ شامش  
 مفتیان رماے نے خوب کام کیا کہ مفتیان ماقبل پر گوی فوقیت کا  
 لے گئے اس واسطے کہ پہلے مفتی سب سے کہا ہی کہ مجلس مولود بدعت  
 شرعیہ سے خالی ہو اور ہر لوگ اپنے سینہ زوری سے بد و نالیان  
 و بد و ن سوال کے دستخط کیا کہ کچھ بدعت بھی ہو مثل مشہور  
 ہی جس جگہ کے پیر ایسے مرید کیے ہو کہ قولہ ۶۶۶ قولکم رحمکم اللہ  
 ایک شخص کہتا ہی ہر طرح متبوع اور تقلید عام \* ہر پانچویں کے  
 نہیں گو ہو امام \* جو خطا تقلید میں ہوتی تھاکہ کس لیے برتا جھلا  
 پھر اجتناب \* اس صورت میں یہ قول اسکا درست ہی  
 یا نہیں اور کلام اس شخص کا مثل قول لاندہوں کے کہ جنکے پیچھے  
 ناز پر تھنا مقلد مذہب امام علما نے زمانہ سابق منع فرمایا ہی یا  
 نہیں اور ایسے شخص کے پیچھے مقلدین مذہب امام اعظم راج کو  
 ناز پر تھنا درست ہی یا نہیں جو اس قول قابل مذکور کا غلط و مستحکم  
 ہی اور قابل مرقوم ضال و گمراہی پیچھے ایسے شخص کے ناز پر تھنا  
 درست نہیں ہی مولوی عبد الواسع مولوی امیر الہ بن مولوی  
 عین الدین مولوی اسد اللہ مولوی عبد الرحمن مولوی عبد العزیز  
 مولوی معز الدین مولوی سعید الرحمن مولوی عنایہ اللہ مولوی



اور اس مصرع سے صاف حکم ثابت واسطے تا بعد ماری امام  
 مجتہدین کے ہی جائے تعجب ہی کہ مذہبیان مذکورین عبارت اربعہ  
 کی نہ سمجھ کر ایک شخص بے قصور کی شان میں بلا تامل و سبب تحط  
 کر دیا کہ قول قائل مذکور کا غلط ہی الخ اب اہل تحقیق صحت یہ عرض  
 ہی کہ اسکو ملاحظہ کریں کہ قول ضال و گمراہ الخ کا مصداق و لایق  
 کون ہوتا ہی افسوس مذاف موصی ای منفی عبارت ار دو بین آپ  
 کو کون کی ایسی لیاقت ظاہر ہوئی عبارت فارحہ و عربی بین خدا  
 جاننے کہ قدر ہو اللہم زدہم عالم تحقیق کیا اب منتهیوں کو لایق ہی  
 کہ یہ حال قائم باسنت کی ایسات کو با تریب مرقوم = مذہب کا  
 انکار و منہ سے ظاہر کریں یہاں ہی خطا کا قرار کہ میں یا سنتی کو زور دین  
 میں مقام پر ایک حکایت یاد آئی جیسا کہ قادیانی نے بیان کیا  
 کہ ایک دیہاتی دیسا ہی اگلے زمانے میں ایک شخص کہیں قاضی کو دھوکا  
 دیا تھا یعنی ایک شخص نزدیک قاضی کے جا کر مہلت پوچھا کہ اپنی باغ  
 میں جو پھل پہلے گئے اسکو آپ کھادے یا نہیں قاضی نے موافق ظاہر  
 ہوا کہ قوی دیا کہ پہلا پھل اچھا کھانا درست ہی پس وہ شخص مکان  
 میں جا کر اپنی لڑکی کے مباشرت کہ نام شروع کیا اسکی اہلیہ دیکھ کر شور  
 کرنے لگی کہ تو کیا کرتا ہی تب اسے کہا کہ قاضی صاحب نے قوی دیا ہی  
 کہ اپنی باغ کا پھل کھانا درست ہی پس تو باغ ہی اور لڑکی پہل ہی